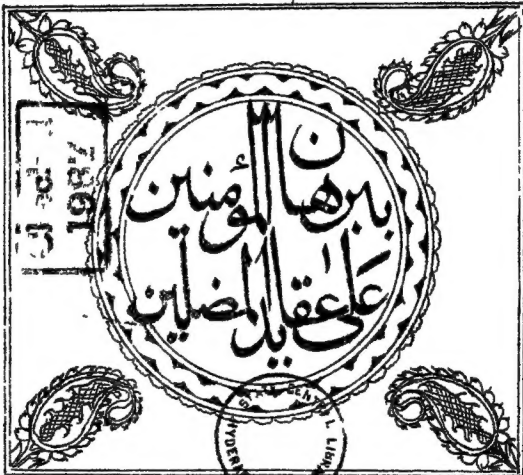


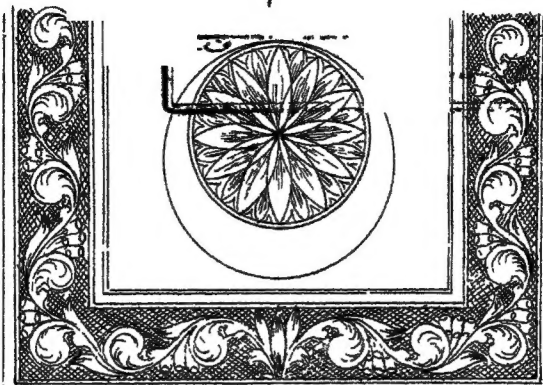
قل جاء الحق و هك الباطل الباطل كان زهوقا

المحمد لله والمنه ان كتاب الاجاب في رد البتة عين الدجالين
المحدثين الوهابين خذ لهم الله في الدنيا والدين المسمى



من تاليف محمد رازي و جلي مولانا مولانا محمد علي كيكلي رخصه ما داعي الى الله
و ما ذى الى طريق رسول الله مولانا و مرشدنا حضرت اخوند صاحب الكرام

مطبع جيد و تقع مبنئ طبع اهل جها كريد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

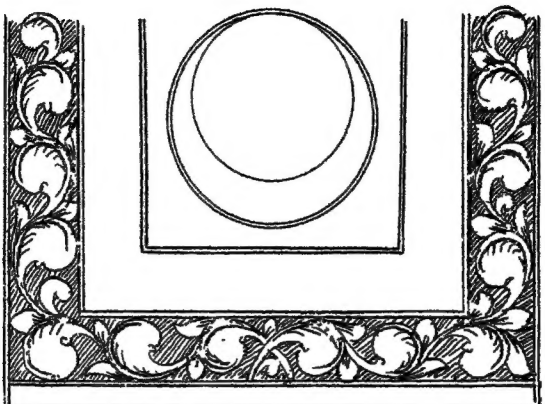
حَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا
 أَنْ هَدَانَا اللَّهُ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ
 فَلَا هَادِيَ لَهُ وَلَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ وَلَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَصَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
 أَمَّا بَعْدُ أَحْمَدُ عَلَى وَلَدِ مُحَمَّدٍ نِعْمَانَ الْمَعَارِزِ الْعِرْفَانِ قَوْمِ يَوْسُفَ زُمَى
 سَاكِنِ الْوَقْتِ مَكَّةَ شَرِيفَةَ كَهْ أَرْخَدْنَا إِيَّاهُ لَمَّا كَانَتْ أَوَّلُ لَيْلٍ نَبْدُوهُ
 عِرْفَانِ وَأَنْ دِيبَاجَهُ كِتَابُ خَدَّادِ فِي وَأَنْ يُدَبِّرَهُ بَابُ الْمُنَانِ أَعْيُنُ عَارِفِ

حقانی محبوب سبحانی مجد و ثلث مار و ثانی حضرت عالی مرتبت فارس
 مضمار ناسوت شهسوار عرصه ملکوت نامی میدان جبر و ست
 سامی دیوان لاهوت پیشوای کبرای عالم قدار ره نمای صغرای
 خاک را منور گنبد و وار بنور کراماته کاشف کنه اسرار بکشف مقاماته
 صیقل که و رات ظلمات آئینه کرامت مزیل آثار اشرار بیدایت
 امامت مرشد زمره سلوک ناصح فرقه ملوک کاشف مکاشفات
 غیبی حاوی معاملات لایرپی اعنی جناب صاحبنا و وسیلتنا
 الله شیخ المشارق و المغرب شیخ عبد الغفور سلم الله الشکر
 چنان میگوید مخفی نماند بجمیع اهل اسلام که درین زمان قوم
 ضالین المضلین و گروه دجالین و ملحدین و فرقه و بابی بین مبتدعین
 که خود را اموحدین و مهاجرین و مهدیین می شمارند و جمیع
 مسلمین را مشرکین و مبتدعین می پندارند بنا برین از بدویشان
 خود را افراز کرده سکونت در بیت الله شریف گرفتند و
 در مسجد حرم اظهار مذہب خود را بیک از اهل علم قوم افغان
 نمودند که یا رسول الله گفتن شرک است نام برده شهود از اهل عرب

گرفته نبرد علماء اهل سنت و جماعت که عبارت از شیخ العلماء
صاحب و جناب اعلم العلماء مولوی رحمت الله صاحب
هندی و افضل الفضل و انجمن الجناح صاحب ملاشکر صاحب
سیمانی و غیر ذلک از علماء ارحقانی استغاثه کردند ایشان را
غیرت دین در پنبه دل چسپیدن گرفت این سخن را بنزد حاکم
الوقت بادشاه ترک دام حکم رسانیدند نام برده را نیز همچنان
حالت است داد کوتاسان خود را با ایشان کرده که قوم ضالین
را گرفته نزد شیخ الهنود بردند بعد از آن چهار کس و بابائی را گرفته
معه شهود پیش شیخ الهنود حضرت شیخ محمد حسن صاحب
سندی بردند نام برده با ایشان فرمود که گویند یا رسول الله
آن گمراه یان و بدکیشان بجای یا رسول الله لا حول و لا قوة الا بالله
گفتند نام برده بدست خود چوب گرفته هر قدر که میزدند تا گویند
یا رسول الله ایشان از روی عناد میگفتند لا حول و لا قوة الا بالله
تا بحدی زدند که از زبان ایشان مانده و در حبس فرستادند پس از آن
بوالی مکّه معظمه رسید ناشر لایف صاحب را این واقعه رسانیدند

جناب شریف صاحب فرمود که علماء او شان را نیز گرفته در حبس
اند از یه تا که خود از او شان پیرسان و استفسار نمایم فردای
یوم او شان را بحضور خود طلبانند پیرسید که شما یان در کدام
مذهب هستید علماء او شان اظهار نمودند که خدای تعالی در
فرقان حمید و قرآن مجید طبع الله و طبع الرسول فرموده
طبع الخفی و اشافعی نفرموده میان چه گونه مذهب اختیار کنم شریف
صاحب را نیز آتش غیرت دین در پنبه دل چسپیدن گرفت
بی اختیار شده بشت و دوستهای کوفتند تا بجای آن طایفه مرد و
زندان که انگشت شریف صاحب شکسته و شهادت یافت و آن گروه
نعینان و بابی را در حبس دقید و زندان سخت بیندختند و منجمله
ماجرادر زیر تحریر و تقریر بنوک قلم فیض شیم آورده برای اطلاع ساختن
ملک البرین و البحرین و خادم الحرمین الشریفین فرستاده از انجا
جواب باصواب و فرمان واجب الاذعان از سلطان سلطان
مالک الرقاب الامم خاقان الاعظم چنان رسید که حکم شرع
شریف نبوی صلی الله علیه و آله وسلم بر این قوم جاری و ثابت

فرمانیه تا در دین چراغ عالم و سراج جهان نبی صلی الله علیه و آله وسلم
 قصور واقع نشود بنا بر این که قتل در زمین حرم شوخی و بی ادبی
 میدانند حکم بر فرار و تاراج قائلین این الفاظ شنیعه کردند و دیگران
 با که عبارت از دویست و بیست و پنج کس است در مذهب امام ابو حنیفه
 صاحب رحمه الله علیه و امام شافعی علیه الرحمه مدخل و داخل
 گردانیدند و بغیر از فقه شریف دیگر هیچ نخواندند و نه بخواندند اللهم انصر من
 نصر الدین و اخذل من خذل الدین این اشتهار بنا برین است که فرقه دجالین
 را هر جا که باشند دشمنی و سرزنش و عداوت و عناد از برای خود
 و رضامندی خدا و رسول و برادران اهل ایمان کرده باشید
 که ایشان لشکر دجال لعین هستند و مخبر صادق بخوابی دین خود
 در آخر زمان باین فرقه دجالین در تمام احادیث نسبت کرده و گفته
 که لشکر دجال لعین این قوم خواهد بود و این گمراهان خود را مهدیین
 می پندارند اعوذ بالله من اعتقادهم و اقوالهم و اعمالهم فقط



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي اختار لنفسه الدوام والحكم بالموت والفناء
على الخواص والعوام وساوى في التراب بين الملوك والخدام
فسبحانه من عريض الأصنام ومن مليك لا يرام ومن متكبر
لا يجزؤه الانتقام خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام
ثم استوى على العرش متفرد بالبقاء والدوام ونشهد أن لا إله
إلا الله وحده لا شريك له الملك العزيز العالم ونشهد أن سيدنا
ونبينا وحيينا وشفيعنا ومولانا محمدا عبده ورسوله
صلى الله عليه وسلم صاحب التاج والمعراج والبراق

والمقام وافضل الانبياء عليهم السلام صلى الله عليه وعلى
 اله واصحابه الكرام وعلى المجتهدين الماضين العظام
 وبعد لا فيقول العبد المذنب التواجي الى رحمة الله رب
 العالمين بل لاشئ في الحقيقة المسكين احمد على قوم
 يوسف زنى ساكن مكة الشريفة زاد الله تعالى تكريماً
 وتعظيماً في زمان حضرت شيخ الاسلام والمسلمين قطب
 الاقطاب غوث الاغوات سلطان العلماء الكرام
 ورئيس الاتقياء العظام صاحب السجاوت والشجاعت و
 الصمصام ذي القدر والاحترام المجاهد في سبيل الله
 فنا في الله شيخ الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة
 قدوة السالكين عمدة الفاضلين پيشواى اهل يقين
 زين العارفين حضرت شيخ مولانا ومرشدنا وها دينا
 ومهدينا ووسيلتنا في الدارين در علوم ظاهر مثل
 مہر اطهر ودر حقائق باطن مثل جان ارفع وستر جناب ولايت
 مآب قدسى الالقب سالک کامل عارف کمل مخزن اسرار و حضور

حضرت شیخ عبد الغفور سلمه اشکور صاحب السیف و القلم قاتل
الکفر و البدعة و عبد الصنم ادام الله اقباله و افاض البرکاته اللهم ارزقه
طول العمر و العافیة و البقاء اللهم افتح فمنا اللهم نصره عزیز

شعر

آفتاب آسمان علم فضل و رجع دین	مقتدا و رہنما صاحب امام العارفین
معادن لعل لب کو یاد کہستان سواد	باطلوع کردہ خورشید معانی از نین
حامی دین محمد حاوی جملہ علوم	قاتل اعداء دین حارس شرع بین
اختر برج شریعت در درج معرفت	واقف ستر حقیقت خاتم دین انگین
رمزدان کنت کثر کاشف اسرار	حامل الفقر فخر می عالم علم الیقین
دست جودش عروہ الوثقی بہ ہر حال	دانش مستر شد آن فیض اجل المتین
ماحی آثار بدعت قاصع بنیان کفر	ناسخ خطو مار شرکت رافع اعلام دین
سالکان راہ حق را بر درش ہر دم ز غیب	میرسد آواز طبتم فا دخلو ما خال دین
در ریاضات عبادت کہ مات کمال	نادر العصر است ایندم در ہمہ وی زمین
در کرامات خوارق شہرہ آفاق شد	خاض رہند و خراسان عرب ہم ترکین
کشت از زمین قدمش کوه و صحرہ سواد	مثل فردوس نعیم و جنت خلد ہر دین

ست در تلقین چه اکثر از اله	بر مس قلوب قلوب قاصیرین مبین
تا بود اجراء شرع رونق دین در جهان	باد فیضش شامل بر خاص عام مومنین
کز طوف استانش بنده مهدی قلم	لیک یادش همی بر خاک میمالچین

ولید ایضا

ز آمد آمد تشریف صلح چونان جوشیدن	الایا ایها الاتی اور کاسا و ناو لها
ره باریک نکستان نصار ایدیه و گفتند	که عشق آسان نمود اولی اونها شکلا
نشدمری بر اهل کین عروس حمله مقصد	ز تاب جد مشکینش چرخون افتاد در لها
فرو نگذاشت آنحضرت طریق حرب مالش	که سالک بجز نبود ز راه رسم منزلها
ز حال کونسل آینه که در مجله آگه شد	نحان کی ماند آن راز کز سازند محفلها
نصارا را هنوز اول قدم از جان نشیرین	جز بر سر فریاد میداد و که بر بنید محملها
رؤوس جیش نصران بجز خون طبعان گفتند	کجا دانند حال ماسکساران سلطها
با امید شهادت غازیان همه فدا گشتند	متی تلق من تهوی دع الدنیا و اهلها
آنکه تشریف خوشش هرگز نگذد بر زبان	آنکه اوصافش نمی آید بتقریر بیان
سایه حق آفتاب روی نور افشان است	از جبین می تابدش نور بدی خورشید بیان
سر و قد گلرخ یوسف لقادار انشاد	خوش سخن شیرین زبان نکته سنج خوش بیان

در شریعت مستقیم در طریقت بالیقین
 نور چشم مؤمنان کل منجم مرتبین
 در سخاوت حاتم طائی نیز دشمن گدا
 تقبل یاد ولی الله سوا لے
 خدا را یا ولی ذات عالی
 یقین کشته که هستی قطب ارشاد
 توشاهی بر سر ابدال او تاود
 وجودت آیت از رحم الهی
 شده شرع نبی از تو مباہی
 بشرق غرب و شن کشته مات
 تو غوث وقت هستی با کرامت
 بظاہر نام پاکت حرز جانت
 چلویم مدح کین شیخ زمانت
 بحض لطف بیہتامی داور
 نمایم نکتہ از صدق صادر

در حقیقت دو بین معرفت ہم نکتہ دل
 غازی شمشیر زن اقلید گیر از کافران
 داد عدلش رانداہ در جہان نوشیروان
 اغث یا غوث امدد فی بحالے
 ہلک اہتد ارشاد و الے
 جہان از فیض و رشدت آباد
 خلا مان تو از قید و غم آزاد
 ہلک فقر شاہ بی سپاہی
 رسیدہ فیضت از مہ تاباہی
 منور ربیع مکون از پیامت
 خدا دار در ترا ہر دم سلامت
 بی باطن با فیوضات روانت
 امام وقت شاہ عارفانت
 مجدہ ہر صدی باشد مقرر
 مجدہ وقت ماہستی تو ظاہر

في رد اهل الجند واهل الهواء والبدع والزناديق
 وسميته برهان المؤمنين على عقايد المضلين
 الباب الاول في بيان عقايد سيد امير ساكن كوٹ
 وثبوت تكفيره وتزندقه مع شواهدا وبيان فضله
 الشهادة في اول هذا الباب الباب الثاني
 في بيان قبول الشهادات على عقايد سيد امير
 المذکور هل تقبل امر لا الباب الثالث في بيان
 توبه الزنديق هل تقبل امر لا بينوا وتوجرو
 الباب الرابع في بيان الساكت والمشكك والمتلبث
 في تكفير سيد امير وتوابعه ومعاونيه ومواكلته
 الباب الاول في بيان عقايد سيد امير ساكن كوٹ
 وثبوت تكفيره وتزندقه مع شواهدا وبيان
 فضائل الشهادات كتاب الشهادات بعد كتاب ادب
 القاضى وبينهما المناسبة اذ القاضى في قضائه يمتثل
 أولا الى شهادة الشهود عند انكار الخصم ثم ان

محاسن الشهادة كثيرة وفضايلها عزيزة ومنها ان
 الشهادة صفة من صفات الله تعالى الذاتية قال
 الله تعالى شتم الله شهيد على ما يفعلون وقال
 الله على كل شهيد ولا يشك عاقل في حسن صفات
 الله تعالى كالعلم والقدرة ومنها ان مبنى الشهادة
 على الصدق الصدق حسن معنى في عينه بحيث لا يقبل
 النسخ ولا يتبدل حسنه في وقت من الاوقات ولا يشك
 في حسن شيء كان حسنه لذاته اذ الشهادة ليست الاخبار
 بصدق عند القاضي وكانت الشهادة حسنة لذاتها
 بحسن الصدق لذاته فان قلت كم من خبر صدق هو
 منهى عنه فلو كان الصدق حسنا المعنى في عينه
 لما ورد النهي وذلك كتركيب النفس والغيبة قال الله
 فلا تزكوا انفسكم ولتركيب اخبار عن نفسه بما يحمد له
 هو فيه وكذلك الغيبة قال الله تعالى ولا يختب بعضهم
 بعضا والغيبة اخبار عن حال رجل بما يشينه الذي هو

اما اللغة فالشهادة هي الاخبار بصفة الشئ عن مشاهد
 وعيان فعن هذا قالوا انها مشتقة من المشاهدة المنة
 تنبئ عن المعاينة فسميت الشهادة بها لان السبب
 المطلق للاداء المعاينة فسمى الاداء الشهادة اطلاقا
 لاسم السبب على المسبب وقيل هي مشتقة من الشهود
 بمعنى المحضوم لان الشاهد يحضر مجلس القاضى للاداء
 فسمى الحاضر شاهدا واداءه شهادة واما فى اصطلاح
 اهل الشريعة فهمى عبارة عن اخبار بصدق شروطا
 فيه مجلس القضاء ولفظه الشهادة فقولنا اخبار بصدق
 جنس تدخل تحته الاقرار والدعوى والانكار و
 الشهادة فان كل واحد منها اخبار بصدق اذا كان
 الامر على وفاق ما قالوا فان الاقرار اخبار بما فى يده لغيره
 والدعوى اخبار بما فى يد غيره لنفسه وقولنا مشروطا فيه مجلس
 القضاء ولفظه الشهادة فصل يخرج هذه الاخبار و
 ساير الاخبارات الصادقة عن الشهادة واما سببها فروعان

سبب في حق التهمل وسبب في حق الاداء في حق التحمل
فمعانيه سبب تحمل الشهادة ومشاهدته واقفا في حق الاداء
فطلب المدعى من الشاهد اداء الشهادة وخوف فوت
حق المدعى حتى انه لو كان عنده شهادة ولم يعلمها المدعى
وهو في حال لو لم يشهد يفوت حق المدعى يلزم عليه اداء
الشهادة واما شرطها فالعقل الكامل والضبط والولاية
والقدرة على التمييز بين المدعى والمدعى عليه ولم يذكر الاسك
لان الكافر اهل الشهادة فيما بين الكفار واما ركنها فاستعمال
لفظ اشهد على وجه الاخبار عند القاضى عند استجتماع
هذه الشرايط فقيده بقوله على وجه الاخبار احتراز
عن استعمال لفظه اشهد على وجه القسم كما مر في الايمان
واما حكمها فوجوب الحكم على لقاضى بها يقضية الشهادة
وفي المبسوط ثم القياس كون الشهادة في الاحكام لانه
خبر محتمل للصدق والكذب المحتمل لا يكون حجة ملزمة
ولان خبر الواحد لا يوجب العلم والقضاء ملزم فيستدعى

موجبا للعلم الا ترى ان الشهادة التي هي دور القضاء
 تستدعي سببا موجبا للعلم وهو المعاينة فالقضاء
 اولى ولكنا تركنا ذلك بالنصوص التي فيها للحكام بالعلم
 الشهادة من ذلك قوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم
 وقال اثنان ذوا عدل منكم وقال عليه السلام البينة
 على المدعى وفيه معنيان احدهما حاجة الناس الى ذلك
 لان المنازعات والخصومات تكثر بين الناس فتعذر
 اقامة الحججة الموجبة للعلم في كل خصومة والتكليف
 بحسب الوسع والثاني معنى اكرام الشهود حيث جعل
 الشرع شهادتهم حجة لا يجاب لقضاء مع احتمال الكذب
 اذا ظهر مرجحان جانب لصدق واليه اشار النبي صلى
 الله عليه وسلم في قوله اكرموا الشهود فان الله تعالى
 يحب الحقوقيهم ولما خص الله تعالى هذه الامة بالكرامة
 وصفهم بانهم شهداء على الناس في القيامة فقال الله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس

وقد يجب العمل بما لا يوجب علم اليقين كالقياس بالأحكام
 بغالب الرأي في الاجتهاد والشهادة فرض يلزم الشهود
 لا يسعهم كثرتهم كذا في النهاية لقوله تعالى فاستشهدوا
 شهددين من رجالكم فان قيل هذا النص ورد في الملكية
 لما تركيف يكون حجة في الحدود والقصاص قلنا
 العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب حتى ان هذه الآية
 جعلت حجة في غير المداينات من الحقوق التي تثبت
 مرة بالاقرار ومرة بالشهود ولاحق يثبت شرعا بالشهود
 للتي فوق الاثنين سوى حال الزنا متعين ثبوت سائر الحقوق
 بالاثنتين من الشهود ومن سائر الحقوق بقية الحدود
 فيثبت بشهادة رجلين وفي المبسوط القياس ان يكفي
 بشهادة الواحد لان رجلا جانب الصدق يظهر في بحر
 الواحد بصفة العدالة ولهذا كان جنس الواحد العدد
 موجبا للعمل وكما لا يثبت علم اليقين لخبر الواحد لا يثبت
 بخبر العدد ما لم يبالغوا حال التواتر فلا معنى لاشتراط العدد

ولكن تركنا ذلك بالنصوص التي فيها بيان العدم في الشهادتين
المطلقة بقوله تعالى واشهدوا ذوا عدل منكم
كذا في الكفاية نوع آخر اذا شهد الشهود على رجل بالزنا
ثم غابوا وما توابعد القضاء والامضاء لا يغير القضاء ولا
الامضاء وان ما توابعد القضاء او بعد القضاء قبل الامضاء
فان كان الحد رجا يمتنع القضاء لان البدلية في الرجم انما
يكون من الشهود فاذا غابا او ما توابعد القضاء او بعد القضاء
قبل الامضاء يمتنع القضاء كذا في المحيط القاصي البرهاني
وبعد ان سيدا ميرزا بن محمد سعيد من مرید سيد احمد
واسماعيل الوهابي واخذ هذا الاعتقاد منهما ساكن كونه
لما كمل في كفره وتزندقه واشتهر في اوطانه فظهر بعض
عقائده وكتب واشاع وانتشر واكثر الفساد في الناس يوما
فيوما فاجتمع علماء الثقات من الاوطان كالفساوس والسوا
والكابل وغيرهما من جميع بلاد اهل الاسلام بعد المرات
الثلاثة من توبته وتجدد اسلامه في القرية كالفان

في موضع البئير من توابع السواد في سنة احدى وثمانين
 ومائتين والالف من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم
 في يوم خامس عشر في شهر ربيع الثاني فطلبوا منه
 الحضور للتحقيق كما في مرات الثلاثة فلم يحج فاضطر
 العلماء وطلبوا الشهود العدول الذين آفوا امور مخالفا
 للدين القويم وجاء شاهدين فاضلين عادلين في المرتبة
 الاول من مريده نظر محمد الفاضل ساكن كاتلنك و
 الفاضل محمدى ساكن ثورنك ذنى وشهداء على ان
 سيد امير المذكور قال حين خطب ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان متوجها الى قلب نفسه ليسلم فلم يعلم
 الى حين موته فحكم هذه الشهادة ككفر بالاتفاق لان تكفير
 كل مؤمن كفر فتكفيره صلى الله عليه وسلم مطلقا كفر
 بطريق الاولى بل سبه صلى الله عليه وسلم ان رضى الظالم
 او بالمعصية فانه يصير كافرا لو استحسن الكفر والظلم والمعصية
 فانه يصير كافرا وكذلك لو لم يفترق بين الكفر والاسلام

اولم يفرق بين العصية والطاعة او بين المحل والحرام
 فانه يصير كافرا وكذلك لو نوى ان يكفر فانه يصير كافرا
 في الحال كذلك لو شهد على احد من المسلمين بالكفر فانه
 يصير كافرا في الحال وكذلك لو ظهر من نفسه شعائر
 الكفار من غير تقية فانه يصير كافرا كذلك في التهديد ابو
 الشكو والساحي ومن شتم محمد النبي صلى الله عليه وسلم
 من غير اضطرار كان كافرا العياذ بالله تعالى والله
 الموفق كذلك في النهاية في كتاب الاكراه ولو عاب نبيا
 يكفر في الينا بيع لو عاب النبي عليه السلام بشئ من العيوب
 يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل من سب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر
 قتل وفي المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او امته
 او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف
 ذاته سواء كان الشاتم مثلام او غيرهما وسواء كان
 من اهل الكتاب وغيره ذميا كان او حربيا سواء كان الشاتم

او الاهانة او العيب صاد راعنه علما وقصدا وسهوا
 او غفلة او جدا وهزلا فقد كفر خلود بحيث ان تاب
 لم تقبل التوبة ابد لا عند الله ولا عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ولا عند الناس وحكمه في الشريعة
 للمطهرة عند متأخر المجتهدين اجماعا وعند اكثر المتقدمين
 القتل قطعاً ولا يداهن السلطان او نايبه في حكم قتله
 كذا في خلاصة الكبري في كتاب لفاظ الكفر اذ
 وراء الشريعة المحنفة والكتاب وسنة النبوة وعدم
 الاعتماد عليهما وتجويز الخطاء والبطلان فيهما العياد
 بالله تعالى فالواجب على كل من سمع مثل هذه الاقاويل
 الباطلة الانكار على قائله والحزم ببطلان مقالته
 بلا شك ولا تردد ولا توقف ولا تلبس والافهم من جملتهم
 فيحكم بالزندقة عليهم كذا في الطريقة الحمدية فالواجب
 على كل من سمع امثال تلك الاقاويل الباطلة الانكار
 على قائله والحزم ببطلان كلامه بلا شك ولا تردد ولا

توقف ولا تلبث والا فهو يكون من جملة من ويحكم عليه
بالزندقة لما كانوا في الاعتقاد بهذه المرتبة كان بينهم
وبين الشيطان مناسبتة فيربهم كذا في خزائن الاسرار
وقد اتفق الائمة على ان ارتد عن الاسلام وجب قتله
وعلى ان قتل الزنديق واجب وهو الذي يستركفرو
يظهر بالاسلام كذا في ميزان الشعراني من نفسه كل
مسلم ارتد فتوبة مقبولة الاجماع من تكررت ردة
على ما مر والكافر بسب النبي من الانبياء فانه يقتل
ولا تقبل توبة مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لانه
حق لله تعالى والاول حق العبد لا يزول بالقوة ومن
شك في حدابه وكفره كفر كذا في در المختار في باب
المرتد كل كافر تاب توبته مقبولة في الدنيا والاخرة
الاجماع الكافر بسب النبي من الانبياء وبسب الشيعين
او احدهما او الشعر ولو امرة وبالزندقة اذا اخذ قبل توبة
كذا في الاشباه النظائر والفرق بين السب النبي صلى الله

وَجَاءَ شَاهِدُ
فَاضِلِينَ فِي التَّوْبَةِ الْكَبِيرَةِ

عليه وسلم وبين سب الله تعالى أنسب الله تعالى من سب النبي صلى
الله عليه وسلم كذا في خلاصة الكبرى وجاء من مریده
محمد صادق الفاضل ساكن تنكي وجمعا دساكن ثوبي
وشهداء على أن سيدا ميرزا المذکور قال ما في ابطا جبرئيل
عليه السلام في هذه الايام فاجاب بان القصور فيكم والا
فالجبرئيل يمشي في سكر كنا كواحد من الكاسين
هذا ايضا كفر فان الملائكة ممن يجب تعظيمه كذا في الجملة
قال الله تبارك وتعالى من كان عدوا لله وملائكته و
رسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين
اي لهم فجاء بالظاهر ليدل على ان الله تعالى انما عا دهم
لكفرهم وان عداوة الملائكة كفر عداوة الانبياء ومن
عاداهم عا داه الله تعالى كذا في التفسير المدا رك ومن
ابغض ملكا يصير كافرا ومن شتم ملكا يصير كافرا والاولا
فهم واجب والملائكة والا نبياء سواء والدرجة و
الرتبة ثبتت انهم افضل من الاولياء من الالهة كذا

في التهديد ابو شكو والسلمى وان شتم الملا ثكنة كالا نبيا
 عليهم السلام ومن حوادث الفتوى ما لو حكم خفي بكفر
 بسب نبى في الدر المختار لو قال لا اسمع شهادة فلان وان
 كان جبرئيل وميكائيل يكفر رجل عاب ملكا من الملائكة
 قال ابو ذر رضى الله عنه الاستخفاف بالملك كفر كذا في
 فتاوى عالم كبرى الجزء الثانى النوع الثالث كفر حكى
 وما جعله الشارع بالتكذيب كاستخفاف ما يجب تعظيمه
 من الله تعالى وكتبه وملائكته ورسوله واليوم الآخر
 وما فيه والشرعية وعلومها والرضاء بكفر نفسه مطلقا
 وبكفر غيره استحسانا له بالاتفاق ومطلقا عند البعض
 التكلم بما يوجب طائفا من غير سبق اللسان عالما بانه
 كفر بالاتفاق وجاهلا به عند عامة العلماء وكذا الفعل
 ولو هزل او مزاحا بلا اعتقاد مدلوله بل مع اعتقاد
 خلافة فانه يكفر به عند الله تعالى ايضا فلا يفيد اعتقا
 الحق وسببه قصد اظهار الظرافة والبلاغة واثنان لاهم

الغريب وتطيب المجلس واضحا المحاضرين بالهزل والخرق
 والمزاح او شدة الغضب والعصر بالجملة الخفية والشرع على الكلام
 والمحاکات وعدم حفظ اللسان والاعضاء وعدم المبالاة
 الكفر بعد الايمان من جبط الطاعات كلها وذهاب
 النكاح وحل دمه وحرمة ذبيحته عذاب المخد في
 النار بدون التوبة كذا في طريقة الحمديّة واما الهاز
 والمستهن اذا تكلم بالكفر استخفا فامزاجا واستهزاء
 يكون كفرا عند الكل وان كان اعتقاده خلاف ذلك
 الاستخفاف في الدين فانه يصير كافرا رجل قال لغيره
 ديدار تو بر من چنانست که چون دیدار ملک الموت اختلافوا
 فيه قال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان كان ذلك
 لعداوة ملك الموت يصير كافرا كذا في قاضين خان نوع الخمر
 في ما يعود الى الملائكة عليهم السلام اذا قال لغيره روي
 اياك کرويتد ملك الموت فهو خطاء عظيم وهل يكفر
 هذا القائل فيه اختلاف المشايخ بعضهم قالوا يكفروا اكثرهم

علی انه لا یکفر وکذلک لو قال چون روی ملک الموت سینمی
 پندارمی که ملک الموت و لو قال روی فلان را دشمن دارم چون
 روی ملک الموت اکثر المشایخ علی انه یکفر کذا فی محیط القاضی البرکاتی
 بدانکه هر چه بدو ایمان آوردن واجب است استحقاق و بازی
 کردن بدان کفر است و بروی نزل و فسوس یاد کردن بروی نقص
 و عیب و نکوهش کردن کفر است از بهر آنکه ایمان آوردن بدان
 واجب است و آنرا بزرگ داشتن واجب است ایمان آوردن
 بخدای را وصفات او و بنامهای او واجب است و ای فرض هست
 ایمان آوردن به پیغمبران علیهم السلام و بقرآن و بوعدهای ایزد
 تعالی واجب است ای فرض هست چنانچه در اول کتاب ذکر کرده است
 پس خدای تعالی با صفاتی از صفات او یا نامی از نامهای او را
 برای نزل و فسوس یا بوجه نقصان و عیب یاد کند کافر شود فی الصلوة
 المسعودی و جاء من میریده فضل احمد العالم ساکن
 مرغوز و عبد البصیر الفاضل ساکن ابا خیل و شهدا
 علی ان سید امیر المذکور قال کل عالم حسن الخلق فهو

جاء شاهدان
 صلوات الله علیهما
 الثالث

لا تيق للنبوة وهذا ايضا كثر اعلم بان الواجب على كل عاقل
 ان يعتقد ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان رسول الله
 ولا ان هو رسول الله ولا يجوز العزل والخروج عن النبوة
 على ما ذكرنا وكان ختم الانبياء ولا يجوز بعده ان يكون
 نبيا غير نزل عيسى عليه السلام وكانت مدة عيسى عليه
 الصلوة والسلام قبله بالرسالة والشريعة ووفاته يكون
 بعده وقالة الروافض ان العالم لا يكون خاليا عن النبي
 قط هذا كفر لان الله تعالى قال وخاتم النبيين ومن ادعى
 النبوة في زماننا فانه يصير كافرا ومن طلب منه المعجزة
 فانه يصير كافرا لانه شك في النص ويجب الاعتقاد بان
 ما كان لاحد شركة في النبوة بمحمد صلى الله عليه
 واله وسلم بخلاف ما قاله الروافض ان عليا كان
 شريكا لمحمد صلى الله عليه وسلم في النبوة وهذا
 منهم كفر ويجب الاعتقاد بان محمدا صلى الله عليه وسلم
 كان اعلم الخلائق وافضلهم بخلاف ما قاله الروافض ان

عليّا كان اعلم من محمد صلى الله عليه وسلم وافضل
وهذا منهم كفرو وقال بعضهم ان جبرئيل عليه السلام غلط
في الوحي لان النبوة كان لعلي رضي الله عنه فغلط
جبرئيل عليه السلام وادعى الى محمد صلى الله عليه وسلم
وهذا كفر لان الله تعالى قال محمد رسول الله ولا تتم
وصفو الله تعالى بالجهل لان الغلط لا يكون من الملائكة
ولو جاء منه فكيف يجوز من الله تعالى وقال بعض الحشوة
ان عزرائيل عليه السلام غلط في قبض روح فلان من الملائكة
او من الروم والقول به كفر في ابطال الحيوة وحدوث
الممات ولو جاز الغلط على عزرائيل عليه السلام لجاز الغلط
على جبرئيل عليه السلام ولو جاز على جبرئيل عليه السلام
فرب ما يكون الرسالة لعلي رضي الله عنه فجاء الى محمد
صلى الله عليه وسلم وكان لفرعون فجاءت الى موسى عليه
السلام ومن جوز الغلط في الوحي عن جبرئيل عليه السلام
فانه يصير كافرا بخلاف او ما ما قاله الروافض ان عليا رضي الله

عنه كان اعلم من النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان بمنزلة
 الخضر من موسى عليه السلام وكان لعلي علم الكوائن بدليل ما رو
 عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال لعلي علم الكوائن
 قلنا انما كان له تلك العلوم بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم لانه
 النبي صلى الله عليه وسلم علم ذلك بدليل ما روى عن عيسى رضي الله
 عنه انه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي افتح فاك
 فتحت في ففتحت في فلم يلتبس علي بعد ذلك حكم فثبت
 ان جميع ما علم علي انما كان ذلك ببركة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتعليمه لانه واما قوله انه كان بمنزلة الخضر من موسى عليه السلام
 قلنا ان موسى عليه الصلوة والسلام كان افضل واعلم من خضر
 كان صاحب الشريعة وصاحب الكتاب اما الخضر عليه السلام اختلف
 الناس فيه قال بعضهم بانه ولي وقال بعضهم بانه نبي وقال
 بعضهم بانه رسول الله واجمعوا على انه ليس بصاحب الشريعة
 ولا صاحب الكتاب بالاتفاق ثم تحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صاحب الشريعة وصاحب الكتاب وكان افضل واعلم من جميع الانبياء

والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين فاما على رضى الله عنه سلم على
 يدك فكيف يكون اعلم منه افضل من اعتقد ان عليا كان اعلم و
 افضل منه فانه يصير كافرا واما من قال ان عليا شريكا في النبوة احتجوا
 بقوله عليه السلام حيث قال انا على اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون
 من موسى عليهم السلام ثم هارون كان نبيا فكذلك علي واجب
 ان يكون نبيا الجواب قلنا بان تمام الخبر الى ان قال لا انه لا نبى
 بعدى اما قوله اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى
 عليهم السلام اراد به القرابة والخلافة غير النبوة كذا في التهذيب
 شكور سالى البحث الخامس يريد انه مبعوث الى الثقليين لا الى العرب
 خاصة على نزع بعض اليهود والنصارى زعمانهم ان الاحتياج الى النبى
 انما كان للعرب خاصة دون اهل الكتابين ومرتبه بامر من احتيج
 الكل الى من تجدد امر الشريعة بل احتياج اليهود والنصارى اكثر
 لاختلاف دينهم بالتحريفات وانواع الضلالات مع ادعائهم انه من
 عند الله تعالى والدليل على عموم بعثته هو كونه خاتم النبيين لا نبى
 بعده ولا نسخ شريعته انه ادعى ذلك بحيث لا يحتمل التاويل و اظهر

المعجزة على وفقه وان كتابه المعجز قد شهد بذلك قطعا كقوله
 تعالى وما ارسلناك الا كآفة للناس في رسول الله اليكم جميعا قل
 اوحى الي ان الله استمع نفر من الجن الايات ولكن رسول الله وخاتم النبيين
 ليظهر على الدين كله لا يقال ففى القرآن ما يدل على ان التوراة و
 الانجيل هدى للناس من غير تفرقة بين ما يوافق القرآن فيخالفه
 فيختص هداية القرآن بعبدة محمد عليه السلام بقوله الذين هم العرب على ما
 يشير اليه قوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومنا
 نقول . هدى للناس قبل نزول القرآن وهدى لهم الى الايمان
 بحمد صلى الله عليه وسلم والاتباع لشريعته لما فيها من البشارة ببعثة
 والاتباء عن الاهتداء بمتابعة فان قيل ليس عيسى عليه السلام حيا
 بعد نبينا صلى الله عليه وسلم رفع الى السماء وسيُنزل الى الدنيا
 قلنا بلى ولكنه على شريعة نبينا عليه السلام لا يسعه الا اتباعه
 على ما قل عليه السلام في حق موسى عليه السلام انه لو كان حيا لما
 وسعته الا اتباعه فيصبح انه خاتم الانبياء عليهم السلام بمعنى انه
 لا يبعث نبى بعده فاجمع المسلمون على ان اختم الانبياء محمد عليه السلام

لان الامّة خير الامم لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس
 وكذلك جعلناكم امة وسطا وتفضيل الامّة من حيث انها
 امة تفضيل للرسول الذي هم امة ولانه مبعوث الثقلين
 وخاتم الانبياء والرسول عليهم السلام ومجزيته الظاهرة الباهرة
 باقية على وجه الزمان وشريعته ناسخة لجميع الاديان و
 شهادته قائمة في القيامة على كافة البشر الى غير ذلك من خصائصه
 لا تعد ولا تحصى وقوله تعالى ورفع بعضهم درجات اشارته
 الى ذلك الاحاديث الصحاح في هذا المعنى كثيرة حتى قال عليه السلام
 انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر لي فما قال لا تخيروني
 على موسى وما ينبغي لعبدان يقول انا خير من يونس بن متى
 تواضع منه اختلفوا في الافضل بعدة فقيل ادم عليه السلام لكونه ابو البشر
 وقيل نوح عليه السلام بطول عبادته ومجاهدته وقيل ابراهيم عليه السلام
 لزيادة توكله واحميناته وقيل موسى عليه السلام لكليم الله تعالى ونجييه
 وقيل عيسى عليه السلام روح الله وصفيه وفضله النصار على الكفر
 بانه كلمة القاها الله الى مريم وروح منه طاهر مقدس لم يخلق

من نطفة وقد ولدته سيدة نساء العالمين المطهرة من الأدران و
 تربى في حجر الأنبياء والأولياء عليهم السلام وتكلم في المهد بجود نفسه
 وبهوية الله تعالى ولم يجل زمانا من التوحيد الشرايع ولم يلق
 زخارف الدنيا ولم يستمتع بلذاتها ولم يدخر قوت يوم ولم يسع
 في هلاك نفسا وسيبها واسترقاقها ولا في اخذ مال أو ولد ولا
 ايذاء ل أحد من معجزاته من اجبا الموتى و ابرئى الأكمه والابص
 الجبر المجزات واشهرها ثم هو في السماء من زمرة الأحياء ونبو
 ما اتفق عليها ذوا الأراء واعترف ما خاتم الانبياء عليه السلام
 ان البعض من ذلك حجة لنا وشاهد بفضل نبينا صلى الله عليه
 وسلم ولادة من المشركين والمشركات ولترى في حجرهم مع الموات
 على التوحيد والطاعات كالاقبال على الجهاد وقمع المشركين وقتل
 اعداء الدين وكالقيام بمصالح نظام العالم مع الاستغراق في النوح
 الى جناب القدس ولما بمعجزاته فانما اشتهرت تلك الشهرة
 بلخبار من نبينا صلى الله عليه وسلم وكابه ومع ذلك فايدقه من
 معجزاته ثم الكون ميتا في الارض انفع الامته من الكون حيا في السماء

حیث صارت الروضة القدسیة محبط للبرکات و مصعد للذنوب
 و موطن للاجتماعات علی اطاعات الی غیره الذین من انواع الخیرات
 و نبوة محمد علیه الصلوة و السلام مما نطق به العجماء و شهد به رب
 الارض و السماء و اتفق من سبقه من الانبیاء علیه و علیهم الصلوة و
 السلام و خصایصه مما لا یضبطه العدد الاحصاء و قد اشرقت الارض
 بنورها اشرق الشمس فی کبد السماء فسیاح انحصار انیاح الکلاب فی اللیلة
 القمر کذا فی غیر الفوائد المسمی بشرح المقاصد من نفسه در کتاب
 تفهومات العیبه نوشته اند که افاضه ایجادیه به بدیهه چنانکه اقتضا میکند شخص مفاض
 را باین حیثیت که مشارکت دیگری در آن ممکن نباشد همچنان افاضه تمکید عود
 اقتضا میکند شخص کمال را و شخص مفاض علیه بحسب این کمال پس براسی
 همین است که ممکن نیست وجود نبی بعد سید المرسلین صلی الله علیه و آله و سلم
 و در کتب متقدمین و متاخرین و در کتب صاحب نوشته اند که موافق است با سلف
 صالح از متکلمین و فقهاء و محدثین و مفرح در کتب شان علامه نورشتی در
 کتاب المعتمد نوشته اند که انکس که گوید بعد از وی نبی دیگر بود یا هست یا خواهد بود
 انکس نیز گوید که امکان دارد باشد کافر است این شرط درستی ایمان بجا تمام نبی

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علامہ خانی در شرح شفا قاضی عیاض نوشتہ و
 ادعی النبوة لنفسه بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کالمختار اربعین
 التقفی وغیره قال ابن حجر ویظهر کفر من طلب منه معجزة لانه يطلبه
 منه مجوزا للصدق مع استحالة المعلومة من الذين بالضرورة نعم
 ان اراد بذلك تیسفہ و تکزیبہ فلا کفر به ولا علی قاری و شرح
 شفا نوشتہ و یکن جمله علی انه يجوز کون نبی مرسل یظهر بعد نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام فیکوز امره لشد ولحدان قال بعض علماء ان من
 ادعی النبوة فقال القائل اظهر المعجزة کفر علامہ بیہقی و تخریج منهاج در کتاب النبوة نوشتہ
 او کذب سولا و نبینا و جوز نبوة اخلا بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم و عیسیٰ
 بنی قریب الایمہ تمحی النبوة بعد نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کتمنی کفر مسلم
 بقصد الرضا به لا تشدید علیہ جاء من مریة ہار محمد الفاضل و محمد الفاضل
 و شهد علی ان سید امیر المذکور قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم جاء فی فوضع رءسه علی محذی حزینا فقلت له ما سبب
 حزنك فقال نسیت آية من آیات القرآن فذکرتها له و هذا ایضا
 کفر تخفیف و تنقیض لثانہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اراد به الاستخفاف

و جاء شاهدان الفاضلان
 فی المتن الرابع عشر

والعداوة ولو قال بالفارسيته ان فلان يغير يودي منكر بومى واراد
لو كان فلان رسول الله عليه وسلم لم يؤمن به كان كفرا لاذاعاب جلا
لنبي صلى الله عليه وسلم فى شئ كان كافرا قال بعض العلماء لو
قال شعر النبي صلى الله عليه وسلم شعر من شعراته فقد كفر
وعن ابي حفص الكبير رحمة الله تعالى عليه من عاب النبي عليه السلام
بشعر من شعراته فقد كفر ولو قال جن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر
فى نوازل الصلوة كفر كذا فى قاضى خان واستحلال المعصية صغيرة كانت
او كبيرة كفر اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعى وقد علم ذلك
مما سبق والاستهانة بها كفر والاستهزاء على الشريعة كفر لان
ذلك من امارات التكذيب وعلى هذه الاصول يتفرع كذا فى شرح
العقايد النسخ المبحث السادس الكفر عدم الايمان عما مر شأنه
وهذا معناه عدم تصديق النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض
ما علم مجيبه به بالضرورة والظاهر هذا اعم من تكذيبه صلى الله
عليه وسلم فى شئ مما علم مجيبه به على ما ذكره الامام الغزالى
رحمه الله لشموله الكافر الخابى عن التصديق والتكذيب واعتداله

الامام الرازي ان من جملة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
 تصديقه واجب في كل ما جاء به من امر يصدره فقد كذب به في ذلك ضعيف
 لظهور المنع فان قيل من استخف بالشرع او الشارع او القى المصحف في
 القاذورات او شد الزنا بالاختيار كافر لاجماعا وان كان مصداقا
 للنبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما جاء به وحينئذ يبطل عكس
 التعريفين وان جعلت ترك الامور به وارتكاب المنهي عنه علا
 التكذيب و عدم التصديق بطل طردهما بغير الكفرة من الفساق
 قلنا لو سلم اجتماع التصديق المعتبر في الايمان مع تلك الامور
 التي هي كفر فاقا فيجوز ان يجعل الشارع بعض محظورات
 الشرع علامة التكذيب فيحكم بكفر من ارتكبه وبوجوه التكذيب
 فيه وانتفاع التصديق عنه كالاستخفاف بالشرع وشد
 الزنا وبعض ما لا كالأزنا وشرب الخمر ويتفاوت ذلك المتفاوت
 عليه مختلف فيه ومنصوص عليه ومستنبط من الدليل و
 تفاصيله في كتب الفروع وبهذا يسند دفع اشكال اخر وهو انه
 صاحب التاويل في الاصول ما ان يجعل من الممكن بين فيلزم تكفير

كثير من الفرق الإسلامية كاهل البدع والاهواء بل المختلفين من
اهل الحق واما ان لا يجعل فيلزم عدم تكفير المنكرين بجسد الاجساد و
حدوث العالم وعلم الباري تعالى بالجزئيات فان تاويلاتهم ليست
بأبعد من تاويلات اهل الحق النصوص الظاهرة في خلاف مذهبهم
وذلك لان من النصوص ما علم قطع من الذين انه على ظاهره مقاويله
تكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم بخلاف البعض ثم لا يخفى ان
المراءى بالتكذيب وعدم التصديق من المكلف ليخرج الصبي العاقل
الذي لم يصدق اوصرح بالتكذيب اما عند القائلين بصحة تأييد
وبانه يكفر بالصريح التكذيب وان لم يكفر بترك التصديق فالمراد
التكذيب من يصح منه الايمان وعدم التصديق ممن يجب عليه
الايمان وقال القاضي الكفر بالحمد بالله تعالى ورب ما يفسر الحمد
بالجهل واعتراض بعدم انعكاسه فان كثير من الكفرة عارفون بالله
تعالى مصدقون به غير جاحدين وان اريد الحمد بالجهل اعظم من ان
يكون بوجوده تعالى او وحدانيته او شئ من صفاته وافعاله و
احكامه لزم تكفير كثير من اهل الاسلام الخالفين في الاصول لان

الحق واحدا وفاقا واجب بان المراد المحل به في شيء مما علم قطعا
انه من احكامه والجهل بذلك اجمالا وتفصيلا وحينئذ يترد
ينعكس بان بما يكون احسن من التعريف فتكذيب النبي عليه السلام
تصديقه لشموله الكفر بالله تعالى من غير وسط النبي عليه السلام ككفر
ابليس وقاله المعتزلة هو قبيح او اخال او واجب يستحق به اعظم
العقاب والاختفاء في ان هذا من احكام الكفر لادبياته ولو اهتم
البينة التي يتنقل الدهن منها اليه ومع هذا فان اريد اعظم العقاب
على الاطلاق لم يصدق الا ما هو اشد انواع الكفر وان اريد اعظم
بالنسبة الى ما دون صدق على كثير من المعاصي وان اريد بالنسبة
الى الفسق وقد فسروا الفسق بما يستحق به عقوبة دون عقوبة
الكفر قد ورا وبالحجج من طاعت الله بكيفية من الكبار ما هو
كفر فلا يتناول التعريف وان قيد بالكيفية بغير الكفر عاد الدور والجملة
الاختفاء في اخلال هذا التعريف وخفائه وما قيل ان الكفر عند
كل طائفة مقابل لما فسروا به الايمان لا يستقيم على القول بالمنزلة
بين المنزلةين اصلا ولا على قول السلف ظاهر خاتمته قد ظهر ان الكافر

اسم لمن لا ايمان له فان اظهر لايمان خص باسم المنافق وان طوا كفرة بعد
الاسلام خص باسم المرتد لرجوعه عن الاسلام وان قال بلهين او اكثر
خص باسم المشرقة لاثبات الشريك في الالهية وان كان متدينا
ببعض الاديان والكتب المنسوخة خص باسم الكتاب كاليهودي والنصراني
وان كان يقول بقديم الدهر واسناد الحوادث اليه خص باسم الدهر
ان كان لا يثبت الباري تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعترافه بنسب
النبي صلى الله عليه وسلم واظهاره شعائره الاسلامي من عقايد وكفر
بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو في الاصل منصوب الى زيد لم كما
اظهره من ولا في ايام قباد وزعم انه تاويل الجوسي الذي جارية ردت
الذي يزعمون انه بيتهم كذا في غرر الفرائد ودرر القوايد المستفي
بشرح مقاصد وجاء من مریده جمال الدين الفاضل ساكن قرية
كندر وشهد على ان سيد امير المذکور قان بان لواط الصبي
مباح لانه غير محذور في الشرع فحكم هذه الشهادة كفر اعلم بان النجس
والتحريم من اباح ذلك واستحل من غير عذر ولا شبهة فانه يصير كافرا
وقالة الوافض والحكمة ان التحريم يكون بمعنى الكراهة ولا يكون

مفيد في التنبه
النجس

بمعنى الزجر والحرمه وقول بعضهم كل ما كان محرما بعين النص صريحا
 فانه يوجب الحرمه وما وراء ذلك من الدلاله والتاويل والاشارة والقتض
 والقياس فانه لا يجب الحرمه فلهذا المعنى قالوا بان الخمر حلاله اللواطه والنتعه
 والغناء والرقص والشعر حلال لان الله تعالى ما حرم هذا الاشياء في القرآن
 صريحا لانه قاتل في الخمر فاجتنبوه والاجتناب يدل الكراهيه وكذلك
 سمى اللواطه منكر او نحو ذلك الجواب قلنا الخمر حرام بدليل قوله بحرم
 من عمل الشيطان وعمل الشيطان حرام فكل رجز حرام وبدليل قوله
 تعالى ويحرم عليهم الخبائث وقوله تعالى فاجتنبوه والاجتناب يكون
 من القبايح المحضه وقوله تعالى قل فيها اثم كبير ومنافع للناس واثمها
 اكبر من نفعها ولاثم لا يكون الا في المحرمات دل انه حرام ومن استحل
 فانه كفر لما روى عن النبي عليه السلام حرمت الخمر لعينها قليلا وكثيرها
 والسكمر من كل شراب قال عليه السلام كل مسكر خمر وكل خمر حرام وكذا
 ان اللواطه حرام بدليل قوله تعالى تاتون الفاحشه ما سبقكم
 بها من احد من العالمين فسمى اللواطه فاحشه ثم اخبر الفواحش
 حرام بدليل قوله تعالى قل اثم حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما

بطن وروى عن النبي عليه السلام انه قال ملعون من جمع بين امرأة
 وابنتها وملعون من اتى بهيمة وملعون من غير من نجوم الارض و
 ملعون من عمل عمل قوم لوط وروى عن النبي عليه السلام انه قال اقتلوا الفاحش
 والمفعول به فذل هذا ان اللواط حرام ومن استحل فانه يكفر كذا في
 التمهيد ابوشكور السالمى وقوله تعالى فمن ابغى وراء ذلك هم
 العادون وهذه الآية تدل على حرمة المنفعة ووطى الذكور ان كذا
 فى التفسير الممدوح وايضا شهد فى المرتبة السادسة على عقيد سيد
 امير المذكور وايضا شهد جمال الدين الفاضل المذكوران سيد
 قل بان الله تعالى اجاء فى مع محمد صلى الله عليه وسلم مع اصحابه
 الكبار اربعة فقال ان لك بشاراة بالجنة وتبى لك قصور فيها الى
 يوم القيمة وهذا ايضا كفر بوجوه الثلاثة الاول ثبوت المكافاة والثاني
 ثبوت الجسميت لله تعالى والثالث التكلم مع الله
 تعالى بالمشافة وفيها رجل وصف الله تعالى بالفوق او بالتحته و
 هذا التشبيه باجسام كفر وفيها رجل قال يجوز ان يفعل الله تعالى
 فعلا لا حكمته فيه كذا فى طريقة المحمدية نوع اخر فى ما يقال فى

وشهد فى الكتب
 السالفة

ذات لله تعالى وصفاته اذ وصف الله تعالى بما لا يليق او مخراسم
 من اسماء الله تعالى او بامر من او امره او انكروعه او وعيده يكفر
 اذ اقل فلان كاليهودى في عين الله تعالى يكفر عليه وهو المشايخ
 وقيل ان عني به استقباح فعله لا يكفر واذا قل دست خدا در است
 فهذا كفر عند اكثرهم وبعض اصحابنا قالوا ان عني به الجارحة فهو كفر
 وان عني به القدرة لا يكون كفر واذا قل بين يدي الله تعالى فقد
 قال بعض مشايخنا ان هذا لفظ لا يجوز وقال بعضهم يجوز وقد ذكر
 الحصاف في ادب القاضى حديث على رضى الله تعالى عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قاض او وال يؤتى بيوم
 القيمة حتى توقف بين يدي الله عز وجل على الصراط وانده صريح
 في جواز هذا اللفظ قال الشيخ الامام شمس الائمة الحلواتي في ادب
 القاضى هذا اللفظ موضح اللسان في العربية والفارسية فان الله
 تعالى كان منزها عن الجهة ولكن كثير من الاخبار والاثار ورد
 بهذا اللفظ وذكر شمس الائمة السرخسى فقال هذا اللفظ يجوز اطلاقه
 بالعربية والفارسية ومن يتحيز عن الفارسية فانما يتحيز بخلافه فتنه

الجہال اما من حیث الدین فلا بأس به وفي مجموع النوازل اذا قل
 پای خدا باید گرفتن درین حادثه بنظران اعتقدان الله رجلا وهی
 المجارحة یکفر وان ارادته لا نجات فی هذا الا بالاعتصام بالله
 لا یكون کفرا وهذا شایع فی العرف بان یقول درین کار پای فلان
 گرفتن ولا یریدون رجله علی الحقيقة ولكنه شیع ولذا
 قال فلان را خدای آفریده است و از پیش خود رانده یکفر نوع اخر
 فی ذکر مکان الله تعالی اذا قال الله تعالی فی السماء عالم
 ان اراد به المكان کفر وان اراد به المحکایة اما جاء فی ظاهر
 الاخبار لا یکفر وان لم یکن له نیت لا یکفر عند اکثرهم و
 كذلك اذا قال خد افرومی نکرند از آسمان اومی بیند او قال از عرش بیند
 فهذا کفر عند اکثرهم الا ان یقول بالعریة تطیع ولوقال آسمان
 خد است و بر زمین فلان یکفر ولوقال خدای از بر عرش بداند و هذا لیس
 بکفر ولوقال از عرش نمیداند فهذا کفر ولوقال اری الله تعالی الجنة
 فهذا کفر ولوقال من الجنة فهو لیس بکفر ولوقال خدای نه مکانی نه تو
 خالی نه تو در هیچ مکانی فهذا کفر و ینبغی ان یقول جمیع الاشیاء و

الامكنة معلوم لله تعالى نوع اخرى ما يضاف الى فعل الله تعالى
 اذا قال يا رب ايت ستم^{انتم} مي بينم فقد قال بعض مشايخنا انه يكفر وقال
 بعضهم انه خطأ وقال بعضهم ليس بخطأ وقال ثمن الائمة هذا و
 كذلك اذا قال بالعربية يا رب لا ترضي بهذا الظلم قال ثمن الائمة
 هذا لا يرى الى قوله تعالى رب احكم بالحق والله لا يحكم الا بالحق
 ولو قال خدائي برؤسكم كما اوجنا نجهتو بر من ستم كرمي مختلف المشايخ في
 كفره والاصح انه يكفر ثم من قال لا يكفر يحمله على معناه جرت الله على
 ظلم كما قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثله^ا وجزاء سيئة
 ليست بسيئة على الحقيقة ولكن يطلق اسم الشيء على ما
 يقابله مجازا كما في محيط القاضى برهاني من جلد الثالث
 وفي المشبهة هكذا اذا قال ان الله تعالى يداور حلالكم للعبادهم وكما
 وان قال له جسم كالاجسام فهو مبتدع كما في خلاصة الكبرى ثم
 في هذا المقام سوال وهو ما قولكم في حق رجل يقول انصا^ا
 الباري عز وجل بالجهل والعجز والكذب جميع النقائق والمعا^ا
 والقبائح والفواحش ممكن ويتفوه بان الانسان قادر على الكذب

فلو لم يكن الرب قادر ايزداد القدرة الانسانية على القدرة الربانية
 الجواب قد صرح جمهور علماء الاسلام بان اعتقاد تنزيه الباري
 من سماء النقص فرض على الانام وهو عز وجل منزوع عن النقص
 وهو مستحيل عليه اجماعا واطلاقا ما فيه ايها النقص ضلال واطلاق
 بعد العام بما فيه من اقتضاء النقص استخفاف وهو كبريائي
 قال الامام ابن الهمام في المسايير يستحيل عليه سمات النقص كالجبر
 والكذب في شرحه لابن ابي شريف بل يستحيل عليه كل صفة
 كما فيها ولا نقص لله تعالى لان كلام من صفات الاله صفت كمال وفيه
 ايضا لا خلاف بين الاشعريته وغيرهم في ان كل ما كان وصف
 نقص في حق العباد فالباري منزوع عنه وهو محال عليه تعالى
 والكذب وصف نقص في حق العباد كذا قال ابن الحاج في شرح
 المسائفة وفي شرح المواقف يمتنع عليه الكذب اتفاقا اما عند
 المعتزلة فلو جهين الى ان قال ما امتناع الكذب عليه عندنا فلان الله
 اوجه الاول انه نقص والنقص على الله محال اجماعا وفيه في جواب
 المنكرين للبعث المتشبين بمنع استحالة الكذب على الله تعالى عن

الخامس قد مر في مسألة الكلام من موقف اللاهيات امتناع الكذب
 عليه سبحانه وفي المسألة بعد ابطال كونه جواهر اجسام قال ان
 سماه احرجهم وقال لا كالأجسام يعنى في نفى لوازم الجسمية فانما
 خطاء في اطلاق الاسم كالأول بالاجماع فانه لم يوجد في السمع ما
 يسوغ اطلاقه ويجوز على قول القائلين بالاشتقاق في الاسماء
 ولان شرطه بعد السمع ان لا يؤهم نقصا واسم الجسم تقيضه من حيث
 اقتضاء الافتقار وهو اعظم مقتضى للمحدوث فهو عاص بل قد كفره
 بعضهم وهو اظهر فان اطلاقه مختار بعد العلم بما فيه من اقتضاء
 النقص استخفاف بجانب الربوبية وقال الشارح والاستخفاف به
 كفر وفاقا وبالجمله دعوى مكان تصاف البارى عز وجل بالكذب
 وغيره هدم الاساس للدين وخرق لاجماع المسلمين واستخفاف
 بحضرت رب العالمين وكذا القول بكون الكذب مقدرا له سبحانه في
 عقايد الجلالية الكذب نقص فلا يكون من الممكنات فلا يشمله
 القدرة والاستدلال بزيادة القدرات الانسانية على القدرات
 الربانية من غايت الغاوت والغاوت فان القدرات الربانية قدرت على

خلق الممكنات ولا نسانية على كسب الأعمال فشان بينهما فكيف
 الزيادة والنقصان وما في هذه الاستدلال من انواع الضلال والطغيان
 ظاهر على كل من له حظ من العقل والايمان واما ذكر عموم القدرة
 الذي غتر به هذه الضلالة وجعله ذريعة للضلال فذكر كما قالوا
 فيه لعل الله يهديه ومتجيبه قال لا ظهري في شرح الجوهرة فعلم
 ان عدم تعلق القدرة بالاستتميل والواجبات انما هو لعدم قابليتها
 لتعلقها لا كلام فيها فلم يلزم على عدم تعلقها بذلك قصور وما
 نقل عن ابن هزم انه قال في المدال والخل انه تعالى قادر ان يتخذ فلدا
 اذ لو لم يقدم عليه لكان عاجزا وهم منه فالقصور انما يكون ارجاء
 الجبر من ناحية القدرة بان يكون الشيء مما يتعلق به واما اذا
 كان عدم تعلقها بشئ لكونه خارجا عن جنس المقدور فليس في
 عدم تعلقها به قصور البتة بل تعلقها يوردي الى قصورها بل الى
 عدمها البتة وهذا ما سئل العلامة الشرايطي قال الله تعالى
 لا يقدر على اخرجي من ملكه هل يكفر بذلك ام لا فاجاب بقوله لا
 يكفر بذلك لان اخرجاه من ملكه يستدعي ان يخرجاه من ملكه

الى ما يتعلق بملك الباري تعالى وهو محال والقدر لا يتعلق بالمحال
 وفي كثر الفوائد خرج الواجب المستحيل فلا يتعلقان اى القدر وتو
 الارادة بهما لانها صفتان مؤثرتان ومن لازمه الاثر وجوده بعد
 عنه فما لا يضل العدم اصلا كالواجب لا يكون اثرهما الا لا يلزم تحصيل
 الحاصل ما لا يقبل الوجود كالاستحيل لا يمكن ان يتأثر بهما اذ لو امكن
 يلزم قلب الحقيقة لصيرورتها مجازا وكلاهما محال فحينئذ لا قصورا
 اصلا في عدم تعلقها بهما بل القصور في التعلق اذ يلزم حينئذ ان جو
 تعلقها باحداهن نفسها واخرى بذات العاينة وانبات لوهيتها انه
 يقبلها من محو و من مذهب انفس مستقيمة اجل وعلى فاق قصورها
 اعظم من هذا التقدير يؤدى الى تخييط عظيم وتخريب جسيم لا يبقى
 الا يبقى معه عقل لا تقبل الا ايمان ولا كفر واعاودة بعض الاشقياء
 من المبتدعة عن هذا صرح بنقيضه فمقل عن ابن خروانه قال الملل
 والنحل انه تعالى قادر ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه اكان خارجا
 فانظر عما هذا المبتدع كيف عمى عما يلزمه على هذا القول الشنيع
 من اللوازم التي تطرق الوهم وكيف فان الحجر انما يكون ان لو كان

القصور من جانب لقدرة لما اذا كان لعدم تعلقها فاما يومهم على
 ان ذلك عجرة قال علامة النابلسي في المطالب لو فيه توقع ههنا
 لابن خرم هزيان بين البطلان ليس له قدوة ورئيس الاشيوخ
 الضلالة ابليس انتهى بالجملة لا يخفى على من مارس كتب العقائد
 ان اهل السنن قاطبة استدلووا على توحيد سبحانه وتعالى باستحالة
 العجز اللازم على تقدير التعدد وصرحوا بكفر من وصفه بالعجز
 كما في الكنز وغيره واستدلووا على حل العقائد المتعلقة بالاله الحق
 باستحالة النقص عليه تعالى وجاء من مراده سيد عبد الوهاب
 الفاضل متوطن ساكن كالجو وشهد على ان سيد امير المذكور
 الى لا اله الا الله سيد امير رسول الله وهذا كفر صريح وقول قبيح
 لانه قول بعدم ختم الرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تبارك
 وتعالى في حقه ما كان محمداً با احد من رجالكم ولكن رسولا الله وخاتم
 النبيين يعني زيدا ولكن رسول الله ولكن كان محمد رسول الله
 وخاتم النبيين ختم الله تعالى به النبيين قبله لا يكون نبي بعد
 في تفسير ابن عباس رضي الله عنهما قال الله تبارك وتعالى ما كان محمد

وهذا في التبيين
 على عقائد سيد امير
 المذكور

ابا احد من رجالكم فليس بازيد فلا يجوز عليه التزويج
 بزوجه زينب ولكن رسول الله وخاتمة النبيين فلا يكون له ابن
 رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كالتة الختم اى بهم ختموا و
 كان الله بكل شئ عليما بان لا نبى بعده واذا نزل السيد عيسى عليه السلام
 يحكم بشرعيه في التفسير الجلالين ما كان محمدا با احد من رجالكم و
 خاتمة النبيين بفتح التاء عاصم بمعنى الطابع اى اخرهم لا ينبأ احد
 بعده وعيسى عليه السلام من نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملا
 على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كانه بعض امته وغيره بكسر
 التاء بمعنى التابع وفاعل الختم وتقويه قراءة بن مسعود رضى الله
 عنها ولكن نبيا ختم النبيين في تفسير المصداق ما كان محمدا با احد
 من رجالكم ولكن رسول الله وليكن رتبة خاتمة النبيين
 ومهر پيغمبران خبر و مهر کرده شد در نبوت و پیغمبری برو ختم کرده اند و خاتم بمعنا
 آخر نیز هست يعنى اوست خاتم انبيا بنور ظهور و كان الله و هست خداى تعالى
 بكل شئ عليما بهر چه زودا ناپس ميداند كه كيت سزاوارتر آنكه نبوت برو ختم
 شود و در عيون الاجر به آورده است كه صحت هر كتابى بهر اوست حق سبحانه

و تعالی پیغمبر را امر گفت تا بداند و صحیح دعوت محبت الهی جز بعت
حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه و سلم نتوان کرد ان کنتم تحبون
الله فاتبعونی و شرف و بزرگواری بهر اوست و شرف جمله انبیاء نیز
به آنحضرت علیه الصلوة و السلام و شاید هر کتاب مهر اوست پر شاید
در حکم قیامت او خواهد بود چنانچه وجه ثابک علی هؤلا شہید چون
کتاب را امر کرده اند کتابت در باقی باشد چون نبوت آنحضرت صلی الله
علیه و سلم اختتام پذیرفت در نبوت بر و بسته گشت دیگر همه انبیاء بمهر
نبوت مخصوص بود بختیت ایشان نیز اختصاص یافت و فی المشوئی المعنوی
بهره او خاتم شده است او که بخود مثل ادنی بودنی خواهد بود
چونکه در صنعت بود استاد اوست تا بگوئی ختم صنعت با بر و ست
فی التفسیر الحسینی نوع آخر فی مایعود الی الانبیاء علیهم السلام
و لم یقر بعض الانبیاء او عاب نبیائی او لم یروض بسنته من
من سنن المرسلین فقد کفر و سئل ابی مقاتل عن انکر نبوت الخضر
وذا الکفل قال کل من لم یجتمع الائمة علی نبوته لایضربه ان جماع
نبوته قبل حکایات النوازل قال ابو حفص البکیر کل من اراد

بقلبه بغض النبي فقد كفر وكذا لو قال لو كان فلان نبيا لم
 اؤمن به فقد كفر وفي الفتاوى الصغرى لو قال بالفارسية اگر
 فلان پيغمبر بودی من باو می نکر می فان او ادبه لو كان فلان رسول
 لم اؤمن به فقد كفر كما لو قال لو امرني الله بامر كذا لم افعل وفي
 الجامع الاصغر اذا وقع بين الرجل وبين صهره خلاف فقال ان
 بشر رسول الله لم اتم بامر ولا يكفر وكذا اذا قال ان كان ما قاله
 الانبياء صدقا وحقا فاحونا فقد كفر وكذا لو قال انا رسول الله او قال
 بالفارسية من پیغام بر می آید به پیغام می برم یکفر ولو انه حين
 قال هذه المقالة طلب غيره منه المجزاة فقد قيل يكفر الطالب
 وبعض المتأخرين من المشايخ وعند بعض المشايخ لا يكفر الا اذا
 قال ذلك بطريق الاهانة ولو قال لا ادرى ان النبي عليه السلام كان
 انسيا او جنيا يكفر ولو قال محمد درویشك بود او قال جامه پیغمبر علیهم
 السلام بریم ناک بود او كان طویل الظفر فقد قيل يكفر مطلقا وقد قيل يكفر
 اذا قيل على وجه الاهانة ولو قال للنبي عليه السلام ذلك الرجل
 قال كذا او كذا فقد قيل انه يكفر وقيل لا يكفر قد صح ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم لما بعث جماعة من أصحابه لقتل كعب بن
 الأشرف استأذنوا منه ان يقول شيئا يخادعونه ويعتدوا عليهم
 فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال واحد منهم
 الكعب ان اخرج هذا الرجل كان من البلاد علينا ولو كان ذلك
 كفرا لما قاله ولو شتم الرجل رجلا اسمه محمدا واحدا وكنية ابو القاسم
 وقال له يا ابن الزانية فقد ذكر في بعض المواضع انه اذا كان ذا كرا
 للنبي عليه السلام يكفر وفي كراه الاصل اذا كره بستم محمدا صلى الله عليه
 وسلم فهذا الثلاثة اوجه احدها ان يقول لم يخطر ببال شيء وانما شتمت
 محمدا صلى الله عليه وسلم كما طلبوا مني وانا غير راضى بذلك في هذا
 الوجه لا يكفر وكان كما لو اكره على ان يتكلم بالكفر فتكلم به وقلبه
 مطمئن بالايمان وثانيها ان يقول خطوب ببال رجل من النصارى
 محمدا روت بالشتم ذلك النصارى وفي هذا الوجه لا يكفر ايضا لانه
 لم يشتم محمدا صلى الله عليه وسلم وثالثها ان يقول خطوب ببال رجل
 من النصارى اسمه محمدا فلم يشتم ذلك النصارى وانما شتمت محمدا
 صلى الله عليه وسلم وفي هذا الوجه يكفر في القضاء فيما بينه

وبين الله تعالى لانه شتم محمد ﷺ طاعيا لانا مكنه ونفع لا كراه
 عن نفسه بستم محمد آخر خطر بياله فيكون طاعيا في شتم محمد
 عليه السلام وانه كفر ومن قال جن النبي ﷺ يكفر ومن قال اغي
 على النبي لا يكفر وفي نوادر الصلوة للشمس لامنة الحلواني وسئل
 ابو خيفة رحمه الله عن يقول ان محمد رسول الله الا انه يحب قال
 هكذا رجل لم يعرف الله لانه لو عرفه لم يحب ان يشتم رسوله اذا قال
 لو لم يأكل آدم الحنطة ما وقعنا في هذه البلاء ففي كونه اختلاف
 المشايخ وهذا اذا روى رجل حديثا عن النبي عليه السلام فروه
 اخر فقال بعض مشايخنا انه يكفر ومن المتأخرين من كان ان
 كان متواترا يكفر ولو قال بطريق الاستخفاف بمعناه كثيرا يكفر اذا
 تمق ان لا يكون نبيا من الانبياء اذا اود الاستخفاف بذلك النبي
 او عدلونه يكفر ولو قال سجل مع غيره كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يجب كذا بان قال مثلا كان يجب لقرع فقال ذلك الخيران لا
 احب فهذا كفر هكذا روى عن ابي يوسف رحمه الله تعالى ايضا
 وبعض المتأخرين قالوا اذا قال ذلك على وجه الاهانة كان كفر

ويدونه لا يكون كفر اذ اروي وجل غيره ان رسول الله عليه السلام
 بين سبع وثم روضة من رياض الجنة فقال ذلك الرجل من منبري خيرة
 بينهم خير مني بيني فقد قيل يكفر رجل قال لامرأته مرايم نيت فقالت لبرئته
 انك تكذب فقال الرجل شهد الانبياء والملائكة عندك مرايم نيت
 لا تصديقهم فقالت نعم لا اصدقهم ذكر في مجموع النوازل انها تكفر
 وفيه ايضا قال مع غيره ان ادم صلواة الله تعالى عليه تسبح الكروب
 فقال ذلك الرجل لربنا همه جلا به كان باسم هذا كفر لانه استخف بنبي الله
 تعالى عليه السلام رجل قال لاخر البس ثيابا لا يبيض فانها سنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لو كان هذا سنت رسول الله تعالى
 لربنا من دست بردن فانه يلبسون الثياب لا يبيض فقد قيل هذا
 استخفاف بسنت رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم وانه كفر
 رجل قال لاخر خلق راسك قلم اظفارك فان هذا سنت رسول الله
 تعالى صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الرجل لا افعل وان كان
 سنت هذا كفر لانه قال ذلك على سبيل الانكار والرد وكذا في سائر
 السنن خصوصا في سنته هي معروفة وثبوتها بالتواتر كالسواء

وغيره فقد روى عن محمد بن مقاتل لو ان اهل بلدة اجمعوا على ترك
 السواك قاتلتهم كما قاتل الكفار في نسخة الامام الجحواني و
 ايت في موضع اخر اذا قال الرجل غيره سوشاربك وقص شاربك
 فانه سنة فقال لا افعل انكره اصلا يكفر في نسخة الامام الجحواني
 ايضا فخرسم انت كدهقا نازك طعام خورند و دست با نهي شويند
 قال ان قال تهاونا بالسنة يكفر في المجموع النوازل اذا قال الرجل
 بكراية سببت انه يكفر لانه استخف بالسنة قال غيره سببت كره
 و كنه درمي فكنده او قال اين چه سمت سببت كردن دستا بر بزرگوارند
 آوردن قال ذلك على سبيل الطعن من سنة رسول الله تعالى عليه السلام
 فقد كفر هذا في المحيط القاضى البرهاني من نفسه من جلد الثالث
 وجاء من مريده وشهد في المرتبة الثامن على عقايد سيد الميرزا
 حميد الدين الفاضل ساكن قرية جديده وشهد على ان سيد المير
 المذكور قال ما من زمان الا وفيه نبي وهذا ايضا كفر لانه من
 الزمان ما هو بعد زمان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت
 النبي في هذا الزمان فنبينا لا يكون خاتم النبيين وقد قال الله

شيخه في التفسير
 محمد بن
 محمد

تبارك وتعالى فحقه خاتم النبيين كما سبق واختلج في صدره قولاً أو
كذب سولاً أو نبياً أو حوز نبوت أحد بعد وجود نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم وعيسى عليه السلام النبي فلا يريد منه تمق النبوة بعد وجود نبينا
صلى الله تعالى عليه وسلم كتمنى كفر مسلم كان كفراً لا نذر الرضاء به لا للشك
عليه هذا في تحفة السراج شرح المنهاج والخوارق المتقدمة على دعوى
النبوة كرامات من لدن آدم عليه السلام إلى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى أمانبوت آدم فبما الكتاب الدالة على أنه قد مروى مع
القطع بأنه لم يكن في زمانه نبى آخر فهو بالوحى لا خيراً وكذا بالسنة
والإجماع فإنكار نبوته على ما نقل عن بعض يكون كفراً هامية وأكثر
البراهمة ينكرون النبوة مطلقاً وبعض البراهمة قالوا نبوة آدم عليه السلام
فقط وقال الصابية نبوة شيث عليه السلام وأدريس عليه السلام فقط وبعض
اليهود ينكرون نبوت غير موسى علم ما يعلم من تضاعيف كلمات
بعض ما شاهدناه منهم وجمهور اليهودى والمجوسى والنصارى ينكرون
نبوة نبينا سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض النصارى
وبعض اليهود ينكرون رسالته إلى غير العرب وهو خلاف النص حيث

قال الله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وما
 ارسلناك الا كآفة للناس وما قيل ان الاحتياج الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان مختصا بالعرب لغشوا لثرت فيهم دون اهل
 الكتاب فاسد فانهم لا اختلاف دينهم بالنسخ والتحريف كانوا فضلا
 مبين ومحمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء اما نبوته فلا نزاع على النبوة
 واطهر الخوارق وكلاهما بالغ حد التواتر على ان القرآن الكريم الذي
 اوحى اليه موجود وم محفوظ وقد ادعى المخالفين مرارا عديدة المعارضة
 باتيان اقصر سورة بين مثله فلم يقدر عليه عدلوا عن المعارضة
 بالحروف الى المضاربة والمقاربة بالسيوف ولم يات من زمنه
 عليه السلام الى هذا الزمان احد يمثله ولا يمايزه سواء كان اعجاز
 للاسلوب ابداع والتأليف العجيب المخالف لا تعتمد فصحاء العرب في كلامهم
 في المطالع والمقاطع كما ذهب اليه بعض المتكلمين او لكونه في الدرجة
 العليا من الفصاحت والبلاغت بحيث لا يقدر البشر على مثله كاذب
 اليه الجمهور وراوى المجموع الامرين قال القاضي واصرف الله اليهم باهم
 عن المعارضة مع القدم كاذب اليه النظام وان كان من صحت في الكلام

او صرفهم بان سلمهم العلوم التي يحتاج اليها في المعارضة يثبت نبوته
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن معجزات المخايرة للقران هذا في العقائد
 مولوى جلال ثرايت في المعارضات المفتى ابوسعود سوا لا يطحظ ان
 طالب علم ذكر عنده حديث من احاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال اكل احاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق يعمل بها فاجاب
 بانه يكفر ولا سبب استفهامه الاثكارى وثانيا بالحق الشين للنبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم ففي كفرة الاول ان اعتقاده يؤمر بتجديد
 الايمان فلا يقتل والثاني يفيد الزندقة فبعد اخذه لا تقبل توبة
 اتفاقا فيقتل في الدر المختار وجاء من مريده وشهد في المرتبة السابعة
 على عقايد سيد امير المذكور محمد بشير الفاضل ساكن قرية شل
 باندى وشهد على ان سيد امير المذكور قال ان كتابة القران بالمنه
 جائز وهذا ايضا كفر لانه اهانت القران واهانت القران كفر كما
 سند كرم من قال بخلق فهو كافر كذا في الفصول العمادية واذا انكر
 اية من ايات القران وتسخير اية من القران او عاب كفر وفي الخرائج
 كذا في التاتارخانة اذا انكر الرجل كون المعوذتين من القران لا يكفر

وشهد في التوبة
 التوبة

وقال بعض المتأخرين يكفر لا بنقد الإجماع بعد الاصل الأول على
 أنهما من القرآن والصحيح هو الأول لأن إجماع المتأخرين لا يرفع
 الاختلاف المتقدم كذا في الظهيرية إذا قرأ القرآن على ضرب الذي
 فقد كفر جل بقرء القرآن فقال جل ابن جرير أنك طوفان فقد
 في الفتاوى عالم كيري من جلد الثاني إذا انكر آية من القرآن أو
 تخراجه منه كفر ومن زعم أن المعوذتين ليستا من القرآن قال
 صاحب المحيط أنه لا يكفر لأنه هذا تاويل بعض المشايخ ^{قال} أنه يكفر في ^ص
 العمادى نوع آخر فيما يتعلق بالقرآن إذا انكر آية من القرآن أو سخر
 بآية من القرآن فقد كفر ومن زعم أن المعوذتين ليستا من القرآن
 فقد ذكر في فتاوى بوليث ثم قندى أنه لا يكفر وروى عن ابن
 مسعود وابن كعب رضي الله عنهما أنهما ليستا من القرآن وهذا
 الكلام تاويل فلا يكفر وبعض المشايخ على أنه يكفر وحكى عن ^{الفتا}
 إمام جمال الدين خالي أنه قال ذكر في تفسير بوليث حديثا من زعم أن
 المعوذتين ليستا من القرآن فأولئك عليهم لعنت الله والملائكة
 والناس أجمعين ومثل هذا الوعيد لما ورد في حق الكفار ودون

المؤمنين ولأن الأئمة اجتمعت بعد اصد الاول منهم من القرآن
 والاجتماع المتأخرون رفع الخلاف المتقدم والاول قرب الصواب ولأن
 الاجتماع المتأخرون لا يرفع الخلاف المتقدم عند ابي حنيفة والابن يوسف رحمهم
 الله على ما هو المذکور عند عامة المشايخ وعند علماءنا على ما ذكره شمس
 الأئمة السرخسي في هذا الكلام تأويل صحيح فلا يوجب الكفر بخلاف
 ما ذكرنا في الأخرى من القرآن فإنه يكفر ولو قرأ القرآن على ضرب ثالث
 أو القصب فقد كفر رجل بقراءة القرآن فقال رجل بين جبابك طوفان فهذا
 كفر في المحيط القاصي البرهاني وجاء من مرید وشهد في المرتبة العاشرة
 على عقايد سيد امير الهدى كور سيد نظيف الفاضل ساكن چنيه وشهد
 على ان سيد امير الهدى كور قال من اكل هذا السكر حرم عليه النار وهذا
 ايضا كفر لانه حكم بكون شخص معين غير منصوص عليه جنتيا هذا في
 فح العميق لان فيه دعوى على الغيب هذا ايضا كفر في الصحيح البخاري
 حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عايشة
 رضي الله عنها قالت من حدثك ان محمداى به فقد كذب وهو يوق
 لان ركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب لا الله فهذا صحيح

وشهد في المرتبة
 العاشرة

تزوج امرأة بغير شهود فقال الرجل للمرأة خذي مني بغير الزواجر ثم قال
 يكون كفرًا لأنه اعتقل أن رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم يعلم
 الغيب وهو ما كان يعلم الغيب حين كان من الأحياء فكيف بعد
 الموت رجل قال أنا أعلم المسحوقات قال الشيخ الإمام محمد بن الفضل
 هذا القائل ومن صدقه يكون كافران قال هذا القائل أنا أخبر
 بأخبار الجن أي بذلك قال هو ومن صدقه يكون كافران الله
 تعالى من أتى كاهنًا فصدق به فيما قال فقد كفر بما أنزل على محمد صلى
 الله تعالى عليه وسلم لا يعلم الغيب إلا الله تعالى لا الجن ولا الأثر
 بقول الله تعالى في الأخبار من الجن فلما ثبتت الجن أن لو كانوا
 يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ومن ادعى علم الغيب كان
 كافرًا في قاضيخان نوع آخر فيما يعود إلى الغيب قالت امرأة لزوجها
 توسع خذاني فقال نعم فقد كفر هكذا حكى عن الشيخ الإمام أبي بكر
 محمد بن الفضل وهذا لأن السر والغيب أحدهما من ادعى الغيب
 يكفر وحكى أن امرأة شددت أواصره حلف بعثت إليه السحور في شهر
 رمضان على يد جارية وإبطات الجارية في الرجوع فاهتمت المرأة

بالجارية وطالته الخصومت بينهما الى ان قال لها فتعلمين الغيبة
 فقالت نعم فكتب على محمد بن الحسن في ذلك فكتب محمد بن جد
 النكاح فانها كفرت ومن قال لغيره خذ ابر اور رسول ابر تو گواه گردانيم
 واداد به تهديده بهذا فقيه اختلاف المشايخ وعلى قياس هذه
 المسئلة يجب ان يكون في المسئلة التي ذكرناها في اول هذه النوع
 اختلاف المشايخ رجل تزوج امرأة ولم يحضه شهود فقال الرجل
 خذ ابر اور رسول الكواه كرم او قال خدای را و فرشتگان را گواه كرم فقد
 كفر لانه اعتقد ان الرسول الملك يعلم الغيب فتاوى الاصل ولو
 قال وبسته دست است گواه گرفت و فرشته دست چپ گواه كرم لا يكفر
 لانها يعلمان ذلك لانها لا يغيبان عنه في مجموع النوازل اذ قال
 فلان خوارمينو فقد اختلف المشايخ في كفره ووجه الكفر ظاهر لانه
 ادعى الغيب وانصاحت الهامة فقال رجل يموت المريض كفر القائل
 عند بعض المشايخ واذا خرج الى السففصاح العقوق فوجع من سفره
 فقد كفر عند بعض المشايخ واذا قال المجوسي دست بر چنهاده است
 ويعتقد ما قال ويستحسنه فقد كفر واذا قال فلان برك خورش نخواهد

مردن بخشی علیه الکفر و کفر لک قال من بوده و نابوده بدانم بکفر سئل الفضل
 عن معنی قوله علیه السلام من اتى کاهنا و صدق بما يقول فقد کفر
 بما انزل علی محمد صلی الله تعالى علیه و سلم فقال الکاهن الساحر
 فقیل له هذا الرجل قال نعم قیل له فان قال هذا الرجل انا اخبر عن
 اخبار الجن ایای قال وان قال هكذا فاشهر کاهن و من صدقه
 فقد کفر لان اخباره يقع عن الغیب و الغیب لا یعلم الا الله الا ترى قوله
 تعالى فلما خرتینت الجن ان لو كانوا یعلمون من الغیب فعلم الغیب
 لا یعلم جن و لا انس هذا فی محیط القاضی البرهانی من نفسه من
 جلد الثالث هکذا فی فصول العمدی و جاء من مرید دوشاه
 الفاضل ساکن قریه ابوه و شهد علی ان سید امیر المذکور سئل ان
 نکاح الامة علی الحره جایز ام لا فقال ینبغی ان تجعل الحره مرتد ثم تزوج
 بها ای بالامة و حکم هذه القول کفر و ذکر شیخ الاسلام خواجه زکریا
 فی شرح المیزان ان رضی بکفر الغیر انما یکون کفرا اذا کان یتستحی الکفر
 و یتحسسه و فی فصول العمدی اذا لقن الرجل کلام الکفر فانه
 یصیر کافرا وان کان علی وجه اللعب کذا اذا امر الرجل مرءة الغیر ان تل

شیخ المذکور
 الکلام فی شرح

فاخترها لا رتداد تبين هي من زوجها يصير الامر كما في هذا
 عن ابي يوسف رحمه الله تعالى وعن ابن حنيفة رضي الله تعالى عنه
 ان من امر الرجل ان يكفر كان الامر كما في المأمور ولم يكفر وقال
 الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى عليه اذا علم الرجل بجلالة الكلمة الكفر ^{بغير} كافر
 اذا علم او امره بالارتداد لانه رضى بكفر المأمور من رضى بكفر ^{بغير} التغير
 كافر وعنده انه يكفر ^{لا كفر} وكفر الرضا بكفر رجل بلسانه طابع وقلبه على
 الايمان يكون كافرا ولا يكون عند الله تعالى مؤمنا رجل قال استقبلني امي
 ارق ان اكفر يصير كافراني قاضيان ومن تكلم بكلمة توجب لكفر وضحك
 غيره يكفر به الضاحك ولو تكلم بها وقبل القوم ذلك منه فقد كفر ومن
 رضى بكفر نفسه فقد كفر ومن رضى بكفر غيره فقد اختلف المشايخ
 فيه موقفا وفي السبل الكبير مسئلة تدل على ان الرضى بكفر الغير ليس بكفر
 صورت ما ذكر في سير السبلون اذا اخذ وهيل وخافوا ان يسلم فكموه بشئ
 اى شد ونفسا حتى لا يتسلموا وضربوه حتى يشتغل بالضرب فلا
 يسلم فقد اساءوا في ذلك ولم يقل فقد كفر واشارت لمسألة الامنة الشرعية
 في شرح الى ان هذه المسئلة لا تصح دليلا لان تاويل هذه المسئلة ان

المسلمون يعلمون انه لا يسلم حقيقته ولكن يظهر الاسلام رقيقة لينجو
 عن شر القتل فلا يكون هذا منهم رضا، بكفره وذكر شيخ الاسلام في شرح
 السيران الرضا بكفر الغير انما يكون كفا اذا كان يستجير الكفر يستحسنه اما اذا
 كان لا يستجير ولا يستحسنه ولكن احب الموت والقتل على الكفر لم يشروا
 موزيا بطبعة حتى ينتقم منه فهذا لا يكون كفرا ومن تأمل في قوله تعالى
 ربنا اطمس على قلوبهم وامواجهم واسد على قلوبهم فلا يؤمنون حتى يظن
 له صحتة ما دعيناه وعلى هذا اذا ادعى على ظالم امراتك لله على
 الكفر او قال سلب الله عنك الايمان اودعى عليه بالفارسية خذ ايتماع
 جان نويكان راستاد فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسن الكفر ولا
 يستحسنه ولكن تمحان يسلبه الله تعالى الايمان حتى ينتقم منه على
 ظله وايزاؤه بالخلق وقد عشنا على رواية ابجنيغة رحمهم الله
 تعالى ان الرضا بكفر الغير كفر من غير تفصيل ثم ما يكون كفرا بلا
 خلاف يوجب حبسا العمل في المحيط القاضى البرهاني ما قولكم
 في رجل يقول بامكان نبي بعد خاتم النبيين ويجوز مساوات
 عامة المؤمنين مع خاتم النبيين في كثرة الثواب وقرب رب الارباب

ويجوز أن يكون افضل من خاتمة النبيين في القرب وكثرة الثواب
بينوا توجروا الجواب ما قوله بامكان نبى بعده صلى الله عليه
وسلم فقد صرح الامام ابو الفضل التورنشتي في كتابه المسئلة
بالمعتمد في المعتقد يكفر من قال بامكان نبى يكون بعده وفضل
الايمان بخاتمة النبيين وحق معنى ختم النبوة واطال البحث وقال
هذه المسئلة تنبيه بين الاسلامين لا يحتاج الى كشف وبيان
وهذا المقدار الذي ذكرت فلما خالفت ان تغايط زنديق جاهلا
كثيرا ما يجدون بان الله على كل شئ قدير والحاصل ان القدرة
ليس فيها كلام بل الكلام في الشئ ما هو وفي ما اخبر عز وجل
يكولوا لا يكون انتهى ملخصا مترجما وقد نص وهو فيه وغيره في غيره
يكون اعتقاد حصول النبوة بالكسب كفر او علو التكفير بتبادلة
الى تجوز نبى مع نبينا صلى الله عليه وسلم او بعده قال العلامة
النا بليسي وفساد مذهبهم غنى عن البيان بشهادة العيان
كيف وهو يؤدى الى تجوز نبى مع نبينا عليه الصلوة والسلام
او بعده وذلك يستلزم يتكذيب القرآن اذ قد نص على انه

خاتم النبيين وأخرا المرسلين وفي السنة أنا العاقب لا ينبغي بعد
 واجتمع إلامة على بقاء هذا الكلام على ظاهره وهذه إحدى المسائل
 المشهورة التي كفر بها الفلاسفة لعنهم الله تعالى وفي شرح تحفة
 المنهاج في كتاب الردة أن كذب رسولا أو نبيا أو نقصة يأتي منقصر
 كان أو صغرا سمة تحقره أو جواز نبوة أحد بعد وجود نبينا صلى الله عليه
 وسلم يكفر وعيسى عليه السلام نبي قبل فلا يرد ومنه تم في النبوة
 بعد وجود نبينا صلى الله عليه وسلم كتمني كفر مسلم بقصد الضلالة الله
 عليه منه أيضا لو كان فلا يليننا أنت به أن جوز ذلك يكفر على الأجر
 انتهى وقال على القاري في ذيل قول القاضي قال كل صاحب فتاوى قرآن
 ويمكن حمله على أنه يجوز كون نبي مرسل بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 فيكون أمره أشد ولهذا قال بعض علمائنا أن من ادعى النبوة فقام
 له قائل أظهر الحجرة كفر وما قوله بجواز مساوات عامة المؤمنين
 مع صلى الله عليه وسلم فقد ذكر القاضي عياض قوله المعري
 هو مثله في الفضل إلا أنه لم يأت به برسالة جبرئيل وقال وصلى
 البيت الثاني من هذه الفصل لتشبهه غير النبي صلى الله عليه

وسلم في فضله بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال العلامة الخفاجي
 في شرح الشفا وفيه من ترك الأدب ما لا يخفى وحاشاه من أن يرضى
 له إسلامه وذوق فانه كفر بخير لذة والقارى في ذيل قول القاضي
 وبيان خصائصه التي لم تجتمع قبل في مخلوق قال ومن العلوم
 استحالة وجود مثلها بعده وفي شرح طريقة الصمدية من نفسه
 فما نقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي افضل من النبي كفر
 وضلال وفي كثر الفوائد وما هو اى الولي كالنبي في المنزلة ولا يملك
 فضلا عن ان يفضل عليه كما قالت الكرامية وبعض ملاحدة الصوفية
 ان النبي معصوم مأمون من سوء الخاتمة مكرم بالوحي ومشاهدة
 الملك مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الائمة بعد ان تصافى بالكمال
 التي ليس عند الولي قطرة من بحرها وهو من هب جميع اهل السنة
 الصوفية وغيرها حتى قال كابرهم ان نبيا واحدا افضل عند الله
 من جميع الاولياء ومن فضل وليا على نبي يخشى عليه الكفر هو كما
 انتهى وقال العلامة النابلسي في المطالب ما المفروض على كل
 مكلف في حق الانبياء والرسل عليهم السلام انه لا يعرف ما يجب في حقهم

من صفات كمال المخلوق ويستحيل عليهم من النقايص والذليل
 ويجوز عليهم من الاخلاق البشرية التي لا كمال فيها ولا تقص على
 سبيلتي وادنى ذلك ان يعتقد امتياز الانبياء عليهم السلام عن
 جميع الخلق بصفات من الكمال دون جميع الخلق عن صفات من
 النقص بعد اعتقاده امتياز الله تعالى عنهم وعن جميع الخلق بصفات
 من الكمال وتزنيته تعالى لهم دون جميع الخلق من صفات
 من النقص انتهى وقد عرفت فيما سبق ان اعتقاد اهل السنة و
 الجماعة ان الولي لا يبلغ درجة النبي فضلا ان يتجاوزها وقد
 ذكر في شرح المواقف والمقاصد ان الاجماع منعقد على ان الانبياء
 افضل من الاولياء وذكر في شرح العقايد ان تفضيل الولي على النبي
 كفر وضلال كيف وهو تحقير للنبي وخرق للاجماع كذلك طريقة
 الحمذية الباب الثاني في بيان قول الشهادة على عقايد سيد المر
 المذكور وهل تقبل ام لا اعلم ان اكثر هذه الشهادات ليس فيه
 نصاب فلا يثبت به المدعى فاصحح لك بان لا ترد من باب
 الدين فيثبت بخبر الواحد كذا في فح العميق وذكر في العيون اذا

اخبر المرأة الواحد بموت زوجها او بالردة او بالطلاق حلها
 ان تزوج ولو سمع من هذا الواحد رجل حل له ان ينهدا قل لان
 هذا من باب الدين فيثبت بخبر الواحد وانه لم يوجد لفظ الشك
 كذا في قاضيان مع ان تلك الاخبار متواترة من جهة المعنى
 مشتركه وهي ندقه بتطن الكفر بالاصرار عليه اظهاره للامان
 بالفهم وهذا عند الفقهاء كما في المشرق وشرح البضاوى فيفيد
 علم اليقين به قال قاضيان عضد الملة والدين في شرح مختصر
 الاصول وهي من تصانيف ابن الحانبل اذا كثرة الاخبار في الوقف
 واختلف فيها لكل واحد منها مشتمل على معنى مشترك بينهما بجهة
 تضمن الالتزام حصل العلم بالقد المشترك ويسمى المتواتر من
 جهة المعنى وذلك كوقايح حاتم فيما يحكى عطاياه من اهل وقوف
 وعين وثوب فانها يتضمن جوده فيعمله وان لم يعلم شئ من
 تلك القضايا كوقايح على رضى الله عنه في حروبه من انه هزم
 في خيبر كذا او فعل في احد كذا الى غير ذلك فانه يدل بالالتزام
 على شجاعة وقد تواتر ذلك منه وان كان شئ من ذلك الجوزية

لم يبلغ درجة القطع واعلم ان الواقعة الواحدة لا يتضمن السخاوت
 والشجاعة بل القدر المشترك من الجزئيات ذلك وهو متواتر لان
 احادها يصدق قطعاً بل بالعادة انتهى في الحاد وقد تظاهر حتى
 صارت متواترة المعنى بمنزلة شجاعة علي رضي الله عنه وجود
 حاتم فاجاب بان بلوغ مجموعها وصل الحال ^{في} التواتر ^{في} التراخي ومنها ما
 تواتر الاحاديث الواردة في باب القضاء والقدر ويكون الكائنات
 بتقدير الله تعالى ومشيئته وان كانت احاد الا انها متواترة المعنى
 كشجاعة علي رضي الله عنه وجود حاتم وكلها صحاح بنقل الثقات
 مثل البخاري ومسلم وغيرهم في غرر الفوائد ودرر الفوائد
 المسمى بشرح مقاصد حد التواتر وان كانت تفاصيلها احاداً
 كشجاعة علي رضي الله عنه وجود حاتم وهي مذكورة في كتب السير
 في شرح عقايد النسخ من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكر المشهور يكره
 عند البعض وقال عيسى بن ابان يضل ولا يكره وهو الصحيح ومن
 انكر خبر الواحد لا يكره جاحده كذا في فتاوى عالميكر وفي الصغر
 ولو شهد اثنان ان فلان اطلق امرأته والنزوح غائب لا يقبل وان

شهد عند المرأة تقبل ويتزوج اخو كذا لو شهد عندها
 رجل عدل قال والشهادة والاخبار عند ولي المرأة كالشهادة
 والاخبار عندها وفي شهادات فتاوى قاضيان رحمهما الله تعالى
 ولو شهد عند المرأة واحد بلعب وجهها او برقة تاه او بطلاقتها
 حل لهما ان يتزوج وفي الذخيرة البرهانية وكذا في الفصول
 العمدى الفقهاء ذلك ان حرمة المصاهرة بالنظر والمس غير
 ثابتة بدليل يوجب العلم من كتاب او خبر متواتر ومشهور
 او اجماع وانما ثبت بالخبر الواحد والقياس والخبر الواحد حجة في
 حق العمل وليس حجة في حق العلم والقياس كذلك فيكون حرمة
 المصاهرة بالنسبة النظر في حق العمل لا في حق العلم كذا في محيط القاطن
 البرهاني من جلد الثالث ولا يقبل شهادة العدو وان كانت العدوة
 بسبب الدين او يقبل ان كانت بسبب الدين كذا في خزائن المغتربين في مجمع البحرين
 ويقبل شهادة العامل كذا في نور العين وكل انسان خصم في حق
 لله تعالى فقبل الشهادة فيه قبلت بدون الدعوى كذا في الفصول
 وفي الاخبار عن امور ديني نحو الاخبار عن نجاسة الماء وطهارته

ولاخبار عن حرمة الحل والبلحة وما يتصل بذلك في تعارض
 الخبرين في نجاسة الماء وطهارته وفي حرمة العين والبلحة وخبر
 الواحد يقبل في الديانات كالحل والحرمة والطهارة والنجاسة إذا كان
 مسلماً على ما أوثقوا به من حرمات عبد الله وما لا يشترط لفظ الشهادة
 والعدالة كذا في الوجيز الكرومي رجل اشترى لحماً فلما قبضه
 فاجزاه مسلم ثقة أنه قد خالطه لحم الخنزير ولم يسهل أن يأكله كذا
 كذا في الناقار خائفة مسلم اشترى لحماً قبضه فاجزاه مسلم ثقة
 أنه ذبيحة الجوسي فإنه لا ينبغي للشري أن يأكل ولا يطعم غيره
 لأن الخبر آخره بحرمة العين وبطلان الملك وحرمة العين حق
 لله تعالى فثبت بخبر الواحد وما بطلان الملك لا يثبت بخبر
 الواحد وليس من ضروريات ثبوت الحرمة بطلان الملك وإذا ثبت
 الحرمة مع بقاء ملك العين فهذا لا يمكن الرد على بايعه ولا أن يجبر
 الثمن على البائع إذا لم يبطل البيع ولو أنه لم يشتري اللحم ولكن الذي
 كان اللحم في يده أذن له بالتناول فاجزاه مسلم ثقة أنه ذبيحة الجوسي
 لا يحل له أن يأكل ولو أنه أذن له بالتناول ثم باعه منه بعد الأذن

أو صدك بسبب الخمر ميراث أو هبة ثم أخبر مسلم ثقة أنه حرام العين
 لا يحل تناولها كذا في فتاوى عالم كبرى الباب الثالث في بيان توبة
 الزنديق هل تقبل أم لا بينوا توجروا نوع آخر ويعرض الإسلام على المرء
 والمراد حراً أو حرة عبد كان أو أمة فإن أسلم المرتد لا يقتل الأصل
 في قتل المرتد قوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه ولجام الصلاة وضوء
 الله عليهم أجمعين أنهم راو ذلك ونقل عن غيرهم خلافة والمعوف
 أنه بنفس الرد صار حربياً علينا لأن له هيتة صالحة للحرب قد قار
 به الباعث على الحرب هو الكفر فاقم ذلك مقام حقيقة الحرب في
 وجوب قتله أو في باحته كما في الكافر الأصلي إلا أنه لا بد من عرض
 الإسلام لأن الظاهر أنه لا يرتد إلا بشبهة دخلت عليه فيستجب العرض
 على الإسلام بجواز أنه يترك تلك الشبهة فرياً بها ولا يجب عرض
 الإسلام لأنه ممن بلغته الدعوة والكافر إذا بلغته الدعوة لا يجب
 الدعوة مرة أخرى بل يستجب فكذا ههنا ثم إذا عرض عليه الإسلام
 وأبى أن يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله في ظاهر الرواية إلا
 إذا استمهل فيمهل ثلاثة أيام وفي النوادر عن أبي حنيفة وأبي يوسف

رحمهم الله تعالى انه يستحب للامام ان يمهله ثلاثة ايام استمهله
 او لم يستمهله لرجاء ان يسلم وهذا لما ذكرنا ان الاربعة لا يكون الا
 بشبهة وعند زوال الشبهة يعود الى الاسلام ولا بد لزوال الشبهة من
 تأمل ولا بد للتأمل من مدة فقد رفا ذلك بثلاثة ايام وقيل صح
 ان رجلا قدم على عمر رضي الله عنه فقال له هل من منجية خبر
 فقال له نعم رجل منا قلد ارتد فقتلناه فقال له عمر لو ليت منه ما
 وليتم لكنت حبسته ثلاثة ايام ثم عرض عليه الاسلام في كل يوم
 فان اسلم فيها والا فقتله وجه ظاهر الرواية وهو الجواب عن
 التسلسل بحديث عمر رضي الله عنه ان الحكم في ذلك الوقت كان
 كذلك فقد بان فيهم من هو حديث العهد بالاسلام ومن كان
 حديث العهد بالاسلام رب ما يظهر له شبهة فيرجع عن الاسلام
 بتلك الشبهة ويعود عند زوال الشبهة ولا بد لزوال الشبهة
 من مدة فاستحب لامهال فظروا ما في زماننا فقد استقر حكم الدين
 وتبين الحق فالشك بعد ذلك ظاهر يكون عزتعت مع احتمال
 ان يكون شبهة فيوجب لازالة الشبهة واذا لم يطلب حمل على انه متعنت

تقبل الله توبته فان اسلم بخلى سبيله واسلامه ان ياتى
بكلمة الشهادة ويتبرى عن الاديان كلها سوى دين الاسلام فان
تمام الاسلام من اليهودى بالتبرى عن دينه المرتد ليس له ملعة معينة
فتمام الاسلام فى حقه بالتبرى عن الاديان كلها وان تبرأ عما انتقل
اليه كفى لحصول القصد فاذا ارتد ثانيا وثالثا كذا يجب له فى كل مرة
واذا اسلم بخلى سبيله لقوله تعالى ولا تلقوا ممن اتقى اليكم المسلما
لست مؤمنا من غير فصل بين المرة الاولى والرابعة والخامسة
وكان على ابن عمر رضى الله عنهما يقولان يقتل فى الميت الرابعة لا
محالة ولا تقبل توبته لانه ظهرا انه مستخف مستهزى استدلالا بظاهر
قوله تعالى ان الذين امنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا
كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا الاية التى تنونها كذا
فى المحيط القاضى لبرهانى من جلد الثالث وقد تفقوا لائمة على ان
من ارتد عن الاسلام وجب قتله وعلى ان قتل الزنديق واجب
هو الذى يستركف ويتظاهر الاسلام كذا فى ميزان الشعرانى فى
حكم الكتاب للمسلم اعلم ان فى قبول التوبة من المسلم اختلاف

العلماء قال بعضهم لا يستاب فيقتل بالامهال وقال بعضهم يستاب
 ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم فان تاب فيها ولا يقتل وقال بعضهم
 تنفع توبة عند الله تبارك وتعالى ولكن لا يدفع القتل عنه لقوله
 عليه السلام فاقتلوه وحكما ايضا عن عطاء انه كان من ولد في
 الاسلام انه لم يستب لو اقر بابسب وتمادى على التوبة منه فقتل
 على ذلك كان كافرا ميراثه للمسلمين ولا يصل عليه لا يكفن بل
 تسنن عورته ويؤدى كما يفعل بالكفار واما اذا انكره ولم تعدل
 عليه بسنت او تواب رجح تبرأ عن الاتداد ودخل في دين الاسلام
 بل اتى بجملة الشهادة ثم مات او قتل حل مات مسلما غسل وكفن
 وصلى عليه ودفن في مقابر المسلمين كسائر اهل الاسلام هذا زبدة
 ما فهم من شفاء القاضي عياض رحمه الله تعالى في شأنه وقوائمه
 ولهذا يظهر ان من كفر من جواز الصلوة على مثله فقد ضل سبيل السبيل
 وقد تقدم احوال من تكلم بهذه الكلمات من عند نفسه واما اذا
 حكى عن غيره اذا كان الحاكى من تصدى بان يؤخذ منه العلم و
 رواية الحديث او يقطع بحكمه او بشهادته او كان من يغلط العامة

أو يؤدب الصبيان ونقل ذلك على وجه الاستحسان يجب على من
 بلغه ذلك عن الأئمة المسلمين إنكاره وبيان كفره وفساد قوله
 يقطع ضرره عن المسلمين والزندق إذا تاب بعد القدر لا يقبل
 توبه عند مالك واليث وإسحاق وإسحاق وإسحاق وإسحاق وإسحاق
 الشافعي رحمه الله وفيه اختلاف بين الأعظم وأبي يوسف رحمهما
 الله تعالى وحكي ابن المنذر عن أبي ابن أبي طالب رضي الله عنه أنه
 تقبل توبة للفرق بين من سب الرسول صلى الله عليه وسلم وبين
 من سب الله عز وجل إن المختاران من صدر منه ما يدل على
 تخفيفه عليه الصلوة والسلام بعد وقصد من عامة المسلمين بحجب
 قتله ولا تقبل توبة بمعنى الخلاص عن القتل كذا في حلي والفرق
 بين سب النبي صلى الله عليه وسلم وبين سب الله تعالى أنه يقبل
 توبة من سب الله تعالى دون من سب النبي عليه الصلوة والسلام
 كذا في خلاصة الكبرى كل مسلم ارتد توبة مقبولة الجماعة من تكررت
 ردت على ما مروا والكافر بسب النبي من الأنبياء فإنه يقتل حدا
 ولا تقبل توبته مطلقا ولو سب الله تعالى قبلت لأنه حق لله تعالى

والأول حق العبد لا يزول بالتوبة ومن شك في عذابه وكفره
كفر وتماهى في الدرر في فصل الجزية مغزى البرازية وكذا الوضوء
بالقلب فتح واشباه وفي فتاوى المصنف ويجب للحاق الاستهزاء
والاستخفاف به لتعلق حقه أيضا وفيها سئل عن قال شريف الرحمن الله
والديك والديه الذين خلفوك جمع المضاف يعم ماله يتحقق عهد
خلافه لا بنى هاشم وأما الحرميين كما في جمع الجوامع وحينئذ نعيم
حضرت الرسالة فينبغي القول بكفره وإذا كفر بسببه لا توبة له على ما
ذكره البرزى وتوارد الشارحون نعم لو لاحظ قول بنى هاشم
أما الحرميين باحتمال العهد فلا كفر وهو اللاحق بمنزها التصريح
بالميل إلى ما يكفر فيها من نقص مقام الرسالة بقوله بأن سببه
صلى الله عليه وسلم أو بفعله بأن يغضه بقلبه قتل حداكم الصريح
به في المختار وكل كافر تاب فتوبة مقبولة في الدنيا والآخرة إلا
الكافر بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء وسبب الشيوخ
رضي الله عنهم أو أحدهما أو بالسم أو بالمرء وبالزندقه إذا أخذ
قبل التوبة كذا في الاستهزاء والنظائر وفي الجموع شرح الاستهزاء بالنظائر

قال الفقيه ابو الليث اذا تاب الساحر قبل ان يؤخذ تقبل توبته ولا
 يقتل وان اخذ ثم تاب لم يقبل توبته ويقتل وكذا الزنديق المعروف
 الداعي والفتوى على هذا القول انتهى وفي المشرق حاشيته ايضا
 ان الزنديق ان تاب قبل الاشهاد بذلك قبل توبته والا فلا تقبل
 ويقتل كالساحر انتهى في العيني شرح الكزوك ذلك الزنديق يقتل
 لا يقبل توبته في العيون لا يقبل توبته باجماع الاعمال الشافعي
 رحمه الله معلوم شد که مذهب که بنای او بر تقيه باشد و مخالفت ظاهر یا باطن باشد
 بدتر است از مذبی که صاحب آن و آشکارا انکار کند زیرا که بر حال درونی صاحب تقیه
 اصلا اعتماد نمی ماند و اقرار و انکار او اگر چه احیانا صادق باشد کاذب ماند و لهذا
 علما نوشته اند که لا يقبل توبه الزنديق یعنی قبول کرده نمی شود توبه زنديق و معنی
 این کلام آنست که مردم را اعتماد بر توبه او متصور نباشد زیرا که طریق اطلاع
 بر توبه اش همین اقرار زبانی اوست پس اقرار زبانی او بنا بر آنکه قائل بتقیه است
 محل اعتماد نیست و معنی این کلام این است که اگر از ته دل صدق نیت از باطل
 خود برگردد باطن او صاف شود و در دو منظر و دهت زیرا که او تعالی دانای نهای
 و آشکار است و احوال قلبیه هر بنده را میداند و مردم را علم فی الصدور ممکن نیست

الا بتوسط الظهار كذا في التفسير فتح الغرر من نفسه من جلد لا ومن سيرة
 البقر قال ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالآخرة
 ووحداية الخالق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب معنا
 على ما يقوله العامة ملحد ودهري عن ابن دريد انه فارسي معز
 واصله زنده اي من يقول بد واما الدهري في القاموس الزنديق بالكر
 من الشوية او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالآخرة وبالرسالة
 او من يبطل الكفر ويظهر الايمان وهو معرب زندين اي دين المرات
 وجمع زنادقة او زناديق وقد تزندق واسم الزندق كذا في الحقيقة
 شرح طريقة الحمد يمين نفسه واسناد الحوادث اليه خص باسم الكفر
 وان كان لا يثبت الباري تعالى خص باسم المعطل وان كان مع اعتراف
 بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم واطهاره شعائر الاسلام يبطل عقيدته
 كفر بالاتفاق خص باسم الزنديق وهو في الاصل منسوب الى زندي
 اسم كتاب اظهره من ولا في ايام قبادوس ثم تاول كتاب المجوسي للتجارية وروشتا
 ينعمون انه نبيهم كذا في غرر الفرايد ودمر الفوائد المسمى شرح مقاصد
 والكافر بسبب اعتقاده السحر لا توبة له ولو امره في الاصح يسعها في

الارض بالفساد وذكره الزيلعي ثم قال وكذا الكافر بسبب الزندقه لا يؤخذ
 له وجعله في الفقه ظاهر المذهب لكن في خطر الخانية الفتوى على ان اذا
 اخذ الساحر والزنديق المعروف الداعي فيل قوبة ثم تاب لم تقبل قوبة
 ويقتل ولو اخذ بعد ما قبلت وافر في السراج ان الخناق كالاسا
 لا قوبة له وفي الشمني المكا هن يقتل كالساحر وفي حاشية البيضاوي
 عند قوله امنوا كما امن الناس خط الملاحض والداعي الى الالحاد
 والا باحى كالزنديق وفي الفتح المنافق الذي يبطن الكفر ويظهر
 الاسلام كالزنديق لا يتدين بدين ولذا من علم انه ينكر في الباطن
 من بعض الضروريات كحرمته الخمر ويظهر اعتقاد حرمته وتما
 فيه وفيه يكفر الساحر بتعلمه فعله اعتقد تحريمه ولا ويقتل
 انتهى كذا في دار الختار ولو عاب نبيا يكفر في الينا بيع لو عاب
 النبي عليه السلام بشئ من العيوب يكفر لانه استخفاف به وفي الاصل
 من سب سول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من
 مسلم او كافر قتل في المحيط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم واهانت
 او عاب في امور دينه او في شخصه او في وصف من اوصاف ذاته سواء كان

الشاتم مثلاً من أمته أو غيرها أو سواء كان من أهل الكتاب أو
 غيره ذمياً كان أو حربياً سواء كان الشتم أو الأهانة أو العيب صادراً
 عنه عمداً أو قصداً أو سهواً أو غفلة أو جراً أو هزلاً فقد كفر خاطئ بحيث
 إن تاب لم يقبل توبة أبداً عند الله ولا عند رسول الله
 عليه السلام ولا عند الناس وحكمه في الشريعة المطهرة عند
 متأخر المجتهدين إجماعاً وعند أكثر المتقدمين القتل قطعاً
 ولا يداهين السلطان وتأييده في حكم قتله كذا في خلاصة الكبرى من
 كتاب لفاظ الكفر والثاني يفيد الزندقة فبعد أخذ لا تقبل توبة
 اتفاقاً فيقتل وقبله اختلف في قبول توبة فعند البعض تقبل
 فلا يقتل وعند بقية الأئمة لا تقبل ويقتل حداً لذلك ورواه
 السلطان في سنته لقصاص المالك برعاية رى الجانبيين بأنه إذا ظهر
 صلاحه وحسن توبة وإسلامه لا يقتل ويكتفى بتعزيره وجهه عملاً
 بقول إمام الأعظم رحمه الله عليه إن لم يكن من أناس يفهم خبرهم
 يقتل عملاً لقول الأئمة ثم في سنته تقر هذه الأمر بأمر آخر فينظر
 القائل من أي الفريقين هو فيعمل مقتضاه انتهى فاليجفوا وليكن

التوفيق أو الكافر بسبب الشيخين وبسبب أحدهما في البحر عن جوهرة
 معزى بالشهيد من سبب الشيخين أو طعن فيهما كافر ولا يقبل
 توبة وبه أخذ الدبوسى وهو المختار للفتوى انتهى المختار
 انتهى فى نصاب الاحتساب الحامدية والفتاوى ورد المختار
 وقاضى خان وغايه وغيرها من الكتب لفقهاء من النجاشية
 مرءاء أعلن أجاد أقال بالغا وانكر فريضة الصلوة وسائر العبادات
 الهدنية بطواها ردة الشرعية بالصفات المعروفة عما
 بواطنها وأدعى الحلول والاتحاد وحل التمتع بالنساء الإحصية
 بلا حجة شرعية وحل المحارم لكنه يظهر الإسلام ويقبل الأحكام ويظهر
 هذه العقائد التى هى كفر بالاتفاق عند مخالفيه ويظهرها عند
 موافقيه ويدعو الناس إليه معارفها ويبيع في الأرض بالفساد
 الدين بفساد عقائد المسلمين ويتوب إذا خذ تقية وتكر منه هذه
 التوبة والعود ويناد منه الفساد ويوما فيوماً فاذا قد علم الإسلام
 وحكام المسلمين هل تجب عليهم قتله ودفع فساد نصرته لدين
 محمد صلى الله عليه وسلم ولو تاب فى هذه الحالة هل تقبل توبة

والحال قبول التوبة يؤدى الى هدم قبول التوبة الزنديق
 هدم ما يؤدى الاسلام وشرايعه بينوا توجروا اجاب جميع
 العلماء بالاتفاق يجب قتله ولا يقبل توبة نصرته لدين نبى صلى
 الله عليه وسلم واخلاء العالم عن مثل هذا الفساد وفى التاتارخا
 قتل القرامطة فى الجبل واجب استيصالهم فرض الزنديق ولا باحتى
 المعروفان الداعيان بالفساد لا يقبل توبتهما ويجب على الولاة
 قلع مادة الفساد وترويج الدين نبى صلى الله عليه وسلم واجب
 فى مثل هؤلاء من القرامطة اذ اعشرنا عليهم على السلطان ولا نمر
 على فقهاء الاسلام ثانيا ان يحبوا فى ذات الله تعالى بقتلهم ودعا
 اصلهم ولا تقبلوا توبة ولا عذر اكد فى الفتاوى الجواهره وفى شرح
 المقاصد من اعترف بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم واظهر
 شعائر الاسلام ولكن يبطن هذه العقائد التى هى كفر بالاتفاق فهو
 زنديق وفى خزائنه الفتاوى ان كان مع اعتراف بنبوة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اظهاره شعائر الاسلام يبطن عقايد هو كفر بالاتفاق
 خص باسم الزنديق وفى الرسالة القرامطة هم الذين يذكرون ظاهر الشريعة

ويدعون بواطنها وفي كتاب المسمى بالآخبار عن الكفار وقال بعضهم
 النساء كالرياحين ويجوز وطهن من غير نكاح كما يجوز شتم الرياحية
 وهو كفر بالاتفاق وفي شرح المختصر الوقاية لمولانا فاضل رحمه الله
 عليه ذكر في خزانة الفقه أنه يجب قتل الاسماعيلية وسائر الملاحدة
 الذين قد علم منهم اعتقاد الكفر كسائر الزنادقة مع اظهارهم التوبة قال
 لا يستتابون لانهم باطنية وفي المتفق المعروف بجملة من يمسك
 السحرة والتفقوا على ان الزنديق وقد انفق الائمة على ان مزارئ
 عن الاسلام يجب قتله على ان قتل الزنديق واجب وهو الذي ذكره
 ويتظاهر بالاسلام كذا في كتاب ميزان الشعراني الذي ستر الكفر بظهر
 الايمان يقتل واختلفوا فيما اذا تاب هل تقبل توبة ام لا فقال ابو حنيفة
 رحمه الله عليه في اظهر الروايتين عنه ومالك واحمد في اظهر الروايتين
 عنهما لا يقبل توبة وقال الشافعي وابو حنيفة رحمهما الله في رواية
 عنهما يقبل ذلك في كشف العقائد في قبول توبة الزنديق وجهان
 احدهما يقبل والثاني لا يقبل قال الرودباري رحمه الله عليه في
 العمل للمتأخرين في التاخر خانية ذكر بعض اصحابنا رضي الله عنه

ان فها البلخ افتوا با واقته دمه واحراق ديارهم لما ظهروا عندهم
 فضرب بعضهم بالسياطة ثم قتلوا قتل ما تجب من المعاملة معهم
 ان يعزروا ويحبسوا ابدا في السجن كذا في كتاب تحفة الصالحين وروى
 سفيان الثوري انه كان يقول لبدعة احب ابليس من كل العاصي
 لان المعاصي يتاب عنها والبدعة لا يتاب عنها وسبب ذلك ان صاحب
 المعاصي يعلم بكونه مرتكب المعاصي فيرجى له التوبة والاستغفار
 واما صاحب البدعة فيعتقد انه في طاعة وعبادة ولا يتوب ولا يستغفر
 وهذا ما حكى ابليس انه قال فصمت ظهور بني آدم بالمعاصي والاوزار
 ظهري بالتوبة والاستغفار فاحدث لهم ذنوبا لا يستغفرونها ولا
 يتوبون عنها وهي البدع كذا في كتاب خزينة الاسرار مجلس الاول في
 المجلس الثامن عشر في اقسام البدع واحكامها وفي بعض المسائل يكون
 بدعة حسنة ولا يوجب توبة فقول بان البدعة على خمسة اوجه الكفر
 في الله والكلام في كلام الله وكلام في قدرة الله والكلام في افعال
 عبيد الله والكلام في اصحاب رسول الله فمن تكلم في الله او في كلام الله
 او في قدرة الله بغير حق فهو كافر بالخلاف ومن تكلم في افعال عبيد

او في اصحاب رسول الله اذا كان مخالفا للنص الصريح او المخبر المتفق عليه
 او الاجماع فانه يوجب الكفر بلا خلاف ان كان ذلك مخالفا للقياس
 او الخبر الواحد ويكون ذلك تاويلا في محل التأويل يوجب شبهة التأويل
 فانه لا يوجب الكفر ويكون بدعة سيئة ويحب التوبة واما البدعة الحسنة
 كقراءة القرآن بالجمع بالسياقة والغناء اذ لم يخرج عن حده وقراءة
 القرآن بالجمع وكهابة القرآن في ثلثين جزءا ولا اذان على سبيل الغناء
 اذ لم يخرج عن حده فانه يكون بدعة ولكنها حسنة لا يوجب التوبة
 ثم القتال مع اهل الاهواء اذ اظهرت بدعتهم بحيث يوجب الكفر فانه
 يباح قتلهم اذ لم يرجعوا ولم يتوبوا جميعا واذا تابوا واسلموا فانه يقبل
 توبتهم جميعا وقال بعضهم يقبل توبتهم جميعا الا الهاجة والغاية الشبهة
 من الروافض وكذلك في القرمط والزنادقة من الفلاسفة لا يقبل
 توبتهم بحال من الاحوال ويقتل بعد التوبة كما هو قبل التوبة لانهم لم
 يعتقدوا بالصانع حتى يتوبوا ويرجعوا اليه قال بعضهم ان تاب قبل الاخذ
 ولاظهار فانه يقبل توبة وان تاب بعد الاخذ ولاظهار فانه لا يقبل
 توبته ويقتل وهذا القياس قول يعنيفة رحمه الله عليه كذا في التمهيد

ابولشكور السالمى يكفرون اصحاب نبينا صلى الله عليه وسلم علمت
 ان هذا غير الشرط في معنى الخوارج بيان بل هو من خروج سيدنا علي
 رضي الله عنه ولا يكفى فيهم اعتقادهم كفر من خروج علي كما وقع في
 زماننا عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد وتغلبوا على الحرمين وكانوا
 ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون ان مخالفة
 اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علماءهم رضي الله
 تعالى شوكتهم وخرّب بلادهم وظفر بهم عساكر المسلمون عام ثلاث وثلاثين
 ومائتين والفر كذا في رد المحتار الجزء الثالث في باب لبغاة العرب بالشا
 الباب الرابع في بيان الساكت والمشكك المتكثّر في تكفير سيدنا
 وتوابعه معتقده ومعاونه قال الله تبارك وتعالى يا ايها النبي جاهد
 الكفار والمنافقين واغلظ عليهم قال ادخل عليكم رضوانى فلا استخط
 عليكم ابدا جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالحجة واغلظ عليهم
 في الجهاد جميعا ولا تتحابهم وكل من وقف منه على فساد العقيدة
 فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما
 امكن منها عن ابن مسعود ان لم يستطع فليكفر في وجهه فليستطيع

فبقوله يريد لكرهه والبغضاء وتبرؤ منه كن في تفسير الكشف
 في سورة التوبة من جلد الأولى ان يكاثرا هل البدع ولا يدينهم ولا
 يسلم عليهم لان امامنا احمد بن حنبل رحمه الله قال من سلم على صاحب
 بدعة فقد احببه لقول النبي صلى الله عليه وسلم افشوا السلام بينكم
 تحاتوا ولا يجابهم ولا يقرب منهم ولا يهينهم في الاعياد والاولات والسر
 ولا يصلي عليهم اذا ماتوا ولا يترحم عليهم اذا ذكروا بل يباينهم ويعادهم
 في الله عز وجل معتقدا بطلان مذهب اهل بدعة محاسباً بذلك الثواب
 الجزيل والاجر الكثير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر الى صاحب
 بدعة بغضه في الله ملائكة الله قلبه امنا وايمانا ومن انهر صاحب بدعة
 بغضه في الله امانه يوم القيامة ومن استحققر صاحب بدعة دفع الله
 تعالى في الجنة مائة درجة ومن لقيه بالبشرى وبما يتبره فقد ^{ستخف}
 بما انزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابى المغيرة
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اني لله عز وجل ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى قال
 يدع بدعته وقال فضيل بن عباس من احب صاحب بدعة ^{الله} احب

عمله واخرج نور الايمان من قلبه واذا علم الله عز وجل من جل
 انه مبغض لصاحب بدعة رجوت الله تعالى ان يغفر ذنوبه ان
 قل عمله اذا رايت مبتدعا في طريق فخذ طريقا اخر وقال فضيل بن
 عياض سمعت سفيان بن عيينه يقول من تبع جنازة مبتدع امر به
 في سخط الله تعالى حتى يرجع وقد لعن النبي صلى الله عليه وسلم المبتدع
 فقال صلى الله عليه وسلم من احدث حدثا او اوى محدا ثا فلعنة
 الله والهلائكة والناس اجمعين ولا يقبل الله منه الصلوة والعقد
 يعني بالصرف الفريضة وبالعدل النافلة وعن ابى ايوب الجعفي
 انه قال اذا حدثت الرجل بالسنة فقال عنا من هذا واحد ثابما
 القرآن فاعلم انه ضال كذا في غيبة الطالبين وروى عن عائشة
 رضى الله عنها عن النبي عليه الصلوة والسلام انه قال من قرصا
 البدعة فكانما اعان على هدم الاسلام ومن تبسم على وجه المبتدع
 فكانما اعان على هدم الاسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم احدث
 في الاسلام او اوى محدا ثا فلعنة الله والهلائكة والناس اجمعين
 ولا يقبل منه صرف ولا عدل وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلث لا تجزي

لهم الفاسق الطغوي المتبدع والسايطان الجابر وقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اترغبون عن ذكر الفاجر اذ كرا الفاجر به فيه كي يحزن الناس
 فصح ما قلنا كذا في التمهيد ابو شكور السالمى بيان مراتب يبغضون
 في الله وكيفيته معاملتهم فان قلت اظهر البعض العداوة بالفعل
 ان لم يكن واجبا فلا شئ ان الله مندوب اليه العصاة والفساق على مراتب
 مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك جميعهم مسلكا
 واحدا ام لا فاعلم ان المخالف لامر الله تعالى لا يخلوا اما ان يكون مخالفا
 في عقيدته او في عمله والمخالف في العقيدة اما مستدع او كافرو
 الكافر اما داعي الى بدعته او ساكت اما بجزءه او باختياره فاقسام
 الفساد في الاعتقاد ثلثة الاول لكفر بالكفران كان محاربا فهو
 مستحق للمقتل والارفاق وليس بعد هذين الامرين اهانة وتام الله
 فانه لا يجوز بالاعراض عنه والتخفيف له بالاضطرار الى اضيق الطرق
 ويتركه للمفاتيحة بالسلام فاذا قال سلام عليك قلت وعليك والاكفر
 انكف عن مخاطبته ومعاملته ومواكلته فاما الانبساط معه لا شئ
 اليه كما يرسى الى الاصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما يفيق

منه الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوم يؤمنون بالله واليوم
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو
 وقال عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم
 اولياء الاية وقال عليه الصلوة والسلام المسلم والمسلمة لا تترى ناهيا
 الثاني المستدع الذي يدعو الى بدعة فان كانت البدعة بحيث يكفر بها
 فامره اشد من الذمى لانه لا يقرب بحرية ولا يباح بعقد من انك
 مما لا يكفر به فامره بينه وبين الله اخفا من امر الكافر لمحالة ولكن
 الامر في الانكار عليه شد من الكافر غير متعدي فان المسلمين
 الكفرة فان يلتفتون الى قوله اولى يدعي نفسه الاسلام واعتقاد
 الحق اما المستدع الذي يدعي الى ابدعة ويرسم ما يدعيه الى
 حق فهو سبب لغوية الخلق فشره متعدي فالاستصحاب في اظهار
 بعضه ومعاداته ولا تقطاع عنه والتحقيق والتشيع عليه بيد
 وتنفير الناس عنه اشد وان سلم بخلوته فلا بأس برده جوابين
 علمت ان الاعراض عنه والمسكرت عن جوار يقبح في نفسه بدعة
 ويؤثر في نجره فترك الجواب ولى لان جواب المسألة وان كان واجبا

فليست بآدنى عرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الإنسان في المحل
 أو في قضاء حاجته و غرض الزوجاتهم من هذه الأعراض أن كان في
 ملائكة الجواب ولا تنفي للناس عنه وتقيم البدعة في أعينهم وكذلك
 الأولى كفت الإحسان إليه والأعانة له لاسيما فيما يظهر للمخلق قال
 عليه السلام من أتته صاحب بدعة ملائكة الله أمنا وإيماننا ومن
 إهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الأكبر من الآن ولو كلف
 أوليقيه بشبه فقد استخف بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم كما
 في كتاب حياء العلوم من جلد الثاني من تصنيف امام محمد الغزالي
 رحمه الله عليه عن إبراهيم بن ميسرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومن وقع صاحب بدعة فقد أعان هدم الإسلام وأواه اليه يهتق
 في شعب الإيمان مرسلا كذا في مشكوة المصابيح قوله تعالى وتذوالو
 تدهن فيد هنون نصيب شرع ابن است كه بفجار و اصحاب بدعت ومالات
 حرب نرمي نكند قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ القيت الفاجر بوجه
 كفر يعني فاسق را بروی ترش بین و در حقایق التفسیر آورده است قال سهل
 ابن عبد الله من صحح إيمانه وأخلص توحيده فإنه لا يأثم المستدع

ولا یجانسه ولا یشارک ولا یواکلہ ویظهر لہ من لنفسہ العداۃ ومن
 دھن مبتدع اسلبہ اللہ تعالیٰ حلاۃ السنن ومن تحب الی مبتدع
 نزع نور الایمان من قلبہ یعنی مؤمن را باید کہ انس نکیر و مبتدع و باو نبی شنید
 و طعام و آب نخورد و ہر کس دوستی میکند باو بی نور ایمان و سلام را بیکر نداد
 کہ ان فی تفسیر مولانا یعقوب چخی قولہ تعالیٰ و ذوالو تدھن فیلدھنون
 چنانچہ در حدیث شریف وارد است کہ اذ القیت الفاجر فالقہ بوجہ خشر
 و در حقایق التزیل مذکور است کہ سہیل بن عبداللہ تتری میفرمودند کہ من
 صحیح ایمانہ و اخلاص توحیدہ فاندلا یا انس الی مبتدع ولا یجانسه ولا یواکلہ
 ولا یشارک بہ ویظهر لہ من نفسہ العداۃ و من دھن مبتدع سلبہ
 اللہ حلاۃ الایمان و من تحب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبہ یعنی
 مرد صحیح الایمان را باید کہ با بدعتیان انس نکیر و ہم مجلس و ہم کاسہ و ہم نوالہ
 و ہر کہ با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان و حلاوت آن از وی برگیرند و
 بالجملہ از جملہ منکران کسی کہ ردیل النفس و بد اخلاق باشد با و موافقت کہ دین او
 بحسب ظاہر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاقت پس کسی کہ حق تعالی را بخلاف
 نیک ثابت دارد و او را از موافقت آنها احتراز ضرورت تا بسبب کثرت مزاجات

و مصاحبت آن رذیل النفس در این کس تصور نیفتد که این تفسیر فتح العزیز
 من جلد ثانی و گفته اند المبتدع من یجعل غیر طریقی الشرع شرعا بایشان
 و شتمی داشتن یکی از اصول دین است کما سنده بشاره الله تعالی بایشان و
 از ترس دال ایمان است هر که ایشان را در مجلس بدست یا بزبان غبت کند و یا بر خفا
 خداوند تبارک تعالی از فرغ الکبر که در قیامت بدیعیست او را امان نبخشد قوله
 علیه السلام من اهان اهل البدع اهان الله من فرغ الکبر نیز کسی
 بایشان دوستی دارد و سخن نرم و چرب گوید و برادر شده باری تعالی و بدو مقیم
 نبی سلطان ابراهیم ادهم قدس اند سره العزیز گفته است که نور ایمان و حلاوت
 شریعت از او بر گیرند هر که اند و هناک شود بجدای یار اهل بدعت کو یا که کوشش
 بخرابی عالم میکند لقوله علیه السلام من تد هن لاهل البدع سلب عنه
 نور الایمان و حلاوة الشریعة و ایضا من تبسم علی وجه البدع فقد
 اعان علی هدم الاسلام چنانکه در خبر است که هر تراو و علیه السلام زنده
 پوشیده و در غاری رفت از خلق یکسو شده بحق مشغول شد و حکم رب الجلیل
 جبرئیل علیه السلام آمد و گفت یا داود علیه السلام چرا در غاری رفتی گفت از
 قهاری و جباری تو می ترسم جبرئیل علیه السلام گفت خداوند تبارک و تعالی

بغزت و جلال خود سوگند یاد کرده است اگر تمامی عمل اولاد او مدح بجای آری رزوه
 از آنها نپذیرم تا بدوستان من دوستی و بدشمنان من دشمنی نکنی چنانچه او
 اندک مهتر عیسی علیه السلام نیز همچنان کرد و در فتنه در خاری نشست بر و نیز
 همین خطاب آمد بدوستان او دوستی کردن نیز یکی از اصول دین است و الله اعلم
 لا یعنی مولا عن مولا شیئا ولا هم یصرون کذا فی ارشاد الطالید
 اعلم ان المبتدع هو من خالف فی العقیدة طریق السنة والجماعة
 وحکم المبتدع ینبغی ان یکون حکم الفاسق لان الاضلال بالعقاید
 لیس ما دون الاضلال بالاعمال اما فیما یتعلق بامر الدنیا حکم المبتدع
 البغض والعداوة والاعراض عنه والاهانة والطعن واللعن ولا
 یجوز الصلوة خلفه کذا فی شرح المقاصد فالواجب علی کل من سمع
 هذه الاقاوید الباطلة الانکار علی قایله والجزم بطلان مقاله
 بلا شک ولا تردد ولا توقف ولا تلبث ولا فیه من جملة من وزعرتهم
 فی حکمهم بالزندقة علیهم کذا فی الطريقة الحمذیة فالواجب ان یمکن
 بشرع الحمذی بالزندقة علیهم کلهم جملة القائلین بذلك المواقف
 لهم فیدولوا بالاشک والتردد والتوقف والتلبث فی امرهم بعد تحقیق

قولهم ذلك ومعاينة منهم الا اذا لم يتحققه ولم يعاينه بان خبره
 بذلك عنهم مخبر من الناس لم يثبت الشبوت الشرعي وبعد الشبوت
 الشرعي ايضا يحتمل كون الشهود زورا فان حكم الحاكم مستند الى
 الشهادة ان صدقت وان كذبت فلا قطع في ذلك باطنا كما اشار
 اليه الشيخ عبد الوهاب الشعراني في خاتمة كتابه ميزان الزنديقية
 الطائفة العلية وفي شرح الشريعة المسمى بجامع الشروح قال
 ابو الليث الزنديق معروف زندقته انه لا يؤمن بالآخرة ومخالفة
 الخلق وان تغلب ليس الزنديق من كلام العرب ومعناه على يقين
 العامة ملحد ودهرى وعن ابن دويدان فارسي معرب اصله زندق
 اى من يقول بدوام الدهر وفي القاموس الزنديق بالكسر الشوية
 او القايل بالنور والظلمة او من لا يؤمن بالآخرة بالربوبية او من
 يبطن الكفر ويظهر الايمان وهو معرب زندين اى دين المارقة و
 جمعه زنادقة او زناديق وقد تزندق والاسم الزندق كذا في
 الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية وعن ابن مسعود رضى
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي بعث الله

فی امتہ قبل نیت هیچ پیغمبری که برانگیزفته است او را خدای تعالی در امت
 وی پیش از من و در بعض روایات فی امتہ نبیین الاکان لدن امتہ
 حواریون مگر آنکه بودند مرآن پیغمبر را از امت او حواریان و اصحاب یا خذون
 بسنته و یقتلون با حوره و بودند او را پادان که اخذ میکردند و عمل می نمودند
 بسنت و طریقه پیروی میکردند بحکم وی و حواری مرد محب و مخلص و ناصر و معین
 را که خالص پاک باشد از کذب و خلاف و نفاق مشق است از حور بمعنی پارس
 خالص یا ران و مخلصان عیسی علیه السلام را که حواری گویند نیز بهین معنی است
 و اکثر برانند که اصل در تشبیه ناصر و مخلص بحواری اصحاب عیسی علیه السلام اند که
 حرف ایشان کاوری بود و کاوری گویند زیرا که وی سفید و پاک میکنند
 جامه را چون ایشان از میان سایر ناس اصدق و اخلاص و نصرت و اعانت
 عیسی علیه السلام ممتاز بودند و مشترک بحواریین گشتند هر محب مخلص را باین علاقه حواری
 گفتند و بعضی گفته اند که تشبیه اصحاب عیسی علیه السلام بحواریین بجهت آنست که
 ایشان میکردند نفوس خود را یا نفوس مردم را از هر کجیل و معصیت بعلم و
 طاعت پس از آن غیر ایشان نیز حواری گفته گویند برین تقدیر در تشبیه قال
 الله تبارک و تعالی یا ایها النبی جاهد الکفار و المنافقین و اغلظ

عليهم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين بالهجرة واعلظ
عليهم في الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد
في العقيدة فهذا الحكم ثابت في الجهاد بالحق ويستعمل معه الغلظة ما
امكن منها كذا في تفسير المارديني وهو قوله عليه السلام من رأى منك
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
فبقلبه وذلك اضعف الايمان كذا في تفسير احمدى ولا تتبع
الناس في خطاياهم بل اتبع في صوابهم واذا عرفت اننا نالشر
فلا تذكره به بل اطلب منه خيرا فاذا ذكره به الا في باب الدين فانك
متى عرفت في دينه ذلك فاذا ذكره كيا لا يتبعوه ويحذروه وقال عليه
السلام اذكر والفاجر اياه فيه حتى يحذره الناس وان كان ذاجاه
ومنزلة والذي ترى منه الخلل في الدين فاذا ذكر ذلك ولا تباله
جاهه فان الله تعالى معيك وباصرك وناصر الدين فاذا فعلت
ذلك مرقيا بوبك ولم يتجاسر احد على اظهار البدعة في الدين واذا
رايت من سلطانت ما لا يوافق العلم فاذا ذكر ذلك مع طاعتك اياه
فان يده اقوى من يدك تقول له انا مطيع لك في الذي انت فيه

سلطان ومسلط على غيري اذ كرم من سيرتك لا يوافق العلم فاذا
 فعلت مع السلطان مرة كفالك لاني اذا واطنت عليه دامت
 لعلمهم يقهر ونك فيكون في ذلك قبح الدين فاذا فعلت ذلك مرة
 او مرتين يعرف منك الجحد في الدين والحرص في الامر بالمعروف
 فاذا فعلت ذلك مرة اخرى فادخل عليه وحدك في داره والفيحه
 في الدين وناظره ان كان مبتدعا وان كان سلطانا فاذا ذكر المحجرات
 من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قبل منك
 والا فاسأل الله تعالى ان يحفظك منه كذا في الاشباه النظائر
 في اخره قال الشيخ علاء الدين السمناني فعلى المرء المسلم اذ رأى رجلا
 يتعاطى شيئا من الاهواء والبدع يتهاون بشئ من السنن ان
 يهجره ويتبرأ منه ويتركه حيا وميتا ولا يسلم عليه اذ القي له لحييه
 اذ ابتدا بالسلم عليه الى ان يتركه بدعته ويرجع الى الحق وانما
 لا يتبع جنازته والنهي عن الهجر ان فوق ثلث ليال انما هو فيها
 يقع بين الرجلين من جهة التقصير في حقوق الصلابة والعشيرة
 دون ما كان في حق الدين فان هجر ان اهل الاهواء والبدع دليهم

الى ان يتوبوا فقد مضت الصحابة والتابعون واتباعهم وعمل
 السنة على هذا مجتمعين متفقين على معادات اهل البدعة
 وهجرهم وعن سهيل في تفسير قوله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله
 واليوم الآخر يوادون من عاد الله ورسوله انه قال من صحح ايمانه
 واخلص توحيد فانه لا يجالس مع مبتدع ولا يواكله بل يظلمه من نفسه
 العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلب الله تعالى عنه حاق
 اليقين ومن اجاب الى مبتدع اطلب العزو والغنى في الدنيا ولله
 الله تعالى بذلك العزو والفقر بذلك الغنى ومن ضحك في وجه
 مبتدع يزرع تعالى نورا لايمان من قلبه وعن الثوري من سمع
 من مبتدع لم ينفعه الله تعالى بما سمع ومن صافحه فقد نقص عمر
 الاسلام وعن فضيل من احب صاحب بدعة فاحذر به وعنده اذا
 رايت مبتدعا في طريق فخذ طريقا اخر وقال الفضيل من زاحضا
 بدعته خرج نورا لايمان من قلبه كذا في خزينة الاسرار ترجمت
 الابرا من نفسه وركا في آورده است كه البدعة هي الامر المحدث
 لم يكن من فعل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ولا من التابعين

ولا من اقضای الدلیل الشرعی یعنی بدعت نیست کہ نوپیدا باشد و نباشد
 از کردار نبی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ نہ از تابعین و نباشد در شریعت
 بروی دلیلی و نیز آورده اند کہ البدعت ہی زیادۃ فی الدین و نقصان
 منه یعنی بدعت نیست کہ زیادہ کردن است در دین چیزیکہ در وی
 نباشد کہ کم کردن است از آنچیزیکہ در دین باشد پس افراط و تفریط صحیح
 گوئہ در دین اسلام روانیت و اگر بکنی بمقتضی اصلی ترسی این چنان بود
 کہ مردمی کجی طلب کنند و نشان آن کجی را داند کہ فلان جایست پس اگر آن
 پیشتر از آن کجی رود بدست نیاید و اگر پس تر از آن میماند باز بدست نمی
 آید همچنین نشان کجی رضای حق تعالی است و لقای خدا و رسول است
 و هیچ ظاہر و باطن نماند کہ ایشان گفتہ اند و لقد حضر بنا للناس فی
 هذا القرآن من کل مثل اشارت بر آن است کہ از گفتہ خدا و مبعوث
 پیغمبر او کم و زیادہ کردہ اورا کجی و لقای حق تعالی بدست نمی آید کذا فی هذا
 الاصحی ولا یجوز الصلوۃ خلف من ینکر الشفاعۃ النبوی صلی
 اللہ علیہ وسلم و ینکرہ کراما کاتبین و عذاب القبر و کذا من ینکر
 الرویۃ لانہ کافران قال لا یری بجلالہ و عظمتہ فهو مبتدع

ولا یصلی خلف من ینکر المسیح علی الخفین وفي المشبهة هكذا
 اذا قال ان الله تعالى ید او وجلا كما لا احادنا فهو كافران قال
 جسم کالاجسام فهو مبتدع وفي الروافضی ان فضل علیا علیه
 غیم فهو مبتدع ولو انکر خلافة الصديق فهو کافر کذا فی خلاصة
 الکبریٰ قال علیه الصلوة والسلام من صلی خلف مبتدع فقد
 هدم الاسلام یعنی هر که در پس مبتدع نماز گذارد پس تحقیق ویران کرده
 باشد مسلمانی را و نیز حدیث نبوی است اذکوالفاجر بما فیہ یحذره
 الناس یعنی یاد کنید مرد بد را به بدی که در وی است تا مردمان از او بترسند
 وحذر کنند کذا فی الحقایق من نفعه قال علیه السلام غیبت للثلاث الفاسق
 والامیر المجابر والمبتدع یعنی غیبت هر سه کس روا باشد فاسق را
 و پادشاه ظالم را و بدعتی را و هر مذمت که در شان ایشان میکنند رواست و
 مذمت اعتقاد بد ایشان و فعل ایشان عین ثوابت و از بغضت دینی
 است کما قال النبی صلی الله علیه وسلم من اهان صاحب بدعة
 اصاب الله تعالى یوم القيمة من فروع الکبر یعنی هر که امانت میکند
 اهل بدعت را بمن کرد اند حق تعالی در روز قیامت از رنج و رحمت بزرگ کند ان فی

انبياء الواعظين قوله **عليه السلام** فان لم يستطع في الحديث
السابق ولعلمهم لهذا قالوا ان الامر باليد لا امر باللسان والعلم
وبالقلب للعوام كذا في المواقف فالواجب على كل من سمع امثال تلك
الاقاويل الباطلة الانكار على قائله والجزم بطلان كلامه بالمشاهدة
ولا تردد ولا توقف ولا تلبث ولا فهو يكون من جملة من ويحكم عليه
بالزندقة فانهم لما كانوا في الاعتقاد وبهذه المرتبة كان بينهم وبين
الشيطان مناسبة فيريهم في بعض الازمان اشياء من الانوار
وغيرها فيغترون بها ويظنون انهم محسنون وعند الله مكرومون
ولا يعلمون ان الشيطان لا يزال يحسن لاهل الخلوة وارباب الرياضة
ان يعملوا حواجسهم ورواهاهم من غير تحكيم الشرع فيها فيقولون
القلب اذا كان محفوظا مع الله يكون خواصه معصومة عن الخطاء
وهذا من اعظم كيد العدو فيهم كذا في خزينة الاسرار ترجمه
مجالس الابرار في المجلس الاول منه قوله تعالى اربابا من دون
الله فان اهل السنة والجماعة قد افرقت بعد القرون الثلاثة
او الاربعة على اربعة مذاهب ولم يبق في الفروع سوى هذه المذاهب

الاربعة فقد انعقد اجماع المركب على بطلان قول من يخالف
كلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجتمع ائمة
على الضلالة وقال الله تعالى ويشيع غير سبيل المؤمنين نوله
ما نقول ونصل جهنم وساءت مصيرا كذا في تفسير المظهر

خاتمة

الحمد لله والمنه له اين نسخة شريفة صحيحة موسوم بربان المؤمنين على عقايد المضلين
از تاليف نييف محرم راز خفي وجل مولوي احمد علي قدس سره قوم يوسف
ساكن الكمة المعظمة بتصحيح تام جناب مولانا مولوي عبد العزيز صاحب
نعماني وموادي باز محمد صاحب وقاضي سمع الله صاحب كتاب
كهزدر بندر بنبي في المطبع حيدرسي طبع شد المر قوم دوازدهم

شهر صفر المظفر ١٢٩١ هـ

ما قولكم بام فضلكم في قائل هذا لا قول الشيعة

الحمد لله من ممد الكون استملا التوفيق والعون اذا ثبت صدور
هذه الكلمات حالة الصحو فلا شبهة في كفره وزندقته والحال
ذكر والله سبحانه اعلم واكتبه خادما الشريعة والمنهاج عبد
الرحمن بن عبد الله سراج الحنفى المفتى بمكة المكرمة كان الله
لها حاميا مسلما

ملاشك

رحمة الله
١٢ ٢٠٨

عبد الرحمن
١٢ ٢٠٨

الحمد لله وحده وصلى الله عليه وسلم على سيدنا وعلى اله
اصحابه والسالكين بنحجهم بعد اللهم اسئلك الهداية و
الصواب قال العلامة الشيخ احمد بن حجر تيمى رحمه الله في
تحفة المنهاج يشترط في الاقوال المكفرة صدورها على وجه
الاستهزاء والمعاندة بان عرف وابى ان يقربه ولا اعتقاد لما
دلت عليه وان ممن ان يكفر بالقول من افترى الرسل ورسولا
او جواز نبوة احد بعد وجود نبينا عليه الصلوة والسلام
وممن يكفر ايضا من حلل محرماتها لاجماع وعلم تحريمه من الدين

بالضرورة ولم يكن ممن يخفى عليه ذلك كالزنا واللواط
 وشرب الخمر وسبب تكفير انكار ما ثبت ضرورته
 من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيه تكذيب صلى الله
 عليه وسلم انتهى لمخصافه من هذا ان صاحب هذه المقالات
 ان كان يقول بجل اللواط واباحت مستهزا او معاندا ومعتقدا
 وصدر ذلك منه في حالته الصحو ولم يكن ممن يخفى عليه
 ذلك الحكم فهو كافر والعياذ بالله تعالى بتجرى عليه احكام
 الزناديق وكذا ان صدر منه دعوى الرسالة على الوجه
 المذكور والله سبحانه وتعالى اعلم قاله بفمه و
 رقبه بقبله خادما لطلبه العلم بالسبيل الحرام
 كثير الذنوب والاثام المرجو من رب الغفران
 احمد بن شيخ الدحلان مفتي الشافعية بمكة
 الحمية غفر الله له ولوالديه ومشايخه واجابته
 والمسلمين اجمعين شيخ احمد الدحلان
 الحمد لله وحده رب زدني علما هذا القائل

خارج في أقواله عن طريق المسلمين وسبيل الموحدين وقد
 ظهر كفره بتجويز وقوع النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 وثبات الرسالت لنفسه وتحليل ما علم تحريمه من الدين بالضرورة
 وحيث صدرت منه هذه الأقوال بحضرة الشهود العدول وهو
 عاقل أنه يستتاب ثلاثة أيام من يوم الحكم فإن تاب فيها أو
 لا قتل كما في أقرب المسالك والله أعلم بكتبه حسين بن إبراهيم
 المفتي المالكية بمكة المحمية حامدا ومصليا مسلما 
 الحمد لله رب العالمين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب
 لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب له شكران كثيرة
 هذه الألفاظ الشيعية يحكم بكفر قائله معتمداً ثابت العقل
 ومثله لا يحمله فيجس ثلاثة أيام يدعى فيها إلى الرجوع
 عن قوله فإن فعل رجع إلى الإسلام ولا ضربت عنقه
 كافراً وماله في كما هو منصوص فلقد جاء شيئاً إذا تكاد
 السموات يتفطرن منه فتشق الأرض وتخر الجبال هذا
 آو لكن من يفار الله يجرى حدوده على من كفر به وعصا

فسيحان الحليم الذي لا يعاجل العقوبة والله سبحانه وتعالى
 اعلم وكتبه الفقير الى ربه سبحانه عبده محمد بن عبد الله
 ابن حميد مفتي الحنابلة بمكة المشرفة وطعه الله
 به حامدا مصليا مسلما محبلا

محو لا



احمد جلي خان زاده ساكن فتوح	قاسم بادشاه	شاهي خان اخوندزاده	فضل جان اخوندزاده
حاجي محمد اخوندزاده	عبد البصير اخوندزاده	فخر الدين خان زاده ساكن مغل	عثمان خان اخوندزاده
سيد احمد اخوندزاده	محمد قاسم اخوند ساكن حلايه	بلال الدين اخوندزاده	مير اخوند زاده
معظم الدين اخوندزاده	مردان شاه ميان ساكن زياد مستغنا	محمد مولى نور	علي احمد اخوندزاده ساكن اتان

شده لطف رحمة لمين
وافوض امرى الى الله
مفتى عن نبي مرسل الدين

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

خداوند سست
با مرضا که لطف آمد
وافوض امرى الى الله
شده حکيم قاضى شرع محمد

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

المتوكل على الله
وافوض امرى الى الله
داملا نور محمد مفتى

قضا صم بل قول
وافوض امرى الى الله
عبد الحكيم قاضى شرع رسول

شده لطف رحمة للعالمين
وافوض امرى الى الله
قاضى شرع نبي مرسل الدين

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

الحمد لله
والصلاة على
الرسول

غفران اخوند زاده ساکن خویش	محمد سعید اخوندزاده سکنه دکه	فقیر شاه خوند ساکن معیا	صاحبزاده صاحب ساکن تورو
اخوند زاده ساکن نوشهر	حضرت شاه ساکن کالو خان	فضل اخوند زاده ساکن زیبده	شاه شرف اخوندزاده ساکن شاه منصور
محمد علی اخوند زاده ساکن تورو دیر	قاسم جهان کبری	نظیف اخوند زاده	صاحبزاده صاحب اتما نری
عظیم الله اخوندزاده	حمید الله اخوندزاده	فضل احمد اخوندزاده	محمد سعید اخوندزاده
محمد یوسف اخوندزاده	محمد طیب اخوندزاده	قاسم عبد الرحمن اخوند زاده	محمد حسین اخوندزاده
محمد اخوندزاده	قاسم اسماعیل اخوندزاده	محمد امین واغظ ساکن پشتا و	قاسم عبد الله ساکن کالو خان
قاسم احمد اخوندزاده	نسیم کل اخوند زاده ساکن جلجلی	ولی محمد اخوند زاده ساکن جلجلی	قاسم عبد الرؤف ساکن پیرسلا

عبدلہ احمد اخوندزادہ	نور اخوند زادہ ساکن تیراھے	محمد نور ساکن تیراھے	نصر اللہ ساکن پشاور
محمد اخوند زادہ ساکن گندہ	جلال الدین اخوندزادہ	غلام شاہ اخوندزادہ	حافظ اللہ ساکن تورو
حبیب شاہ اخوندزادہ ساکن تورو	ناصر احمد ساکن لنگہ	برہان الدین اخوندزادہ ہند	حافظ امانت اللہ ساکن سربند
عبداللہ اخوندزادہ	عطا محمد اخوندزادہ	محمد اخوندزادہ ساکن ہوتے	محسن اخوندزادہ
محمد قاسم ساکن یار حسین	بادشاہ اخوندزادہ ساکن ہوتے	محمد قاسم ساکن نوشہر	حیات میر اخوندزادہ
عبدالعزیز اخوندزادہ	عبدالاحد ساکن شہور	حسن اخوند زادہ ساکن مرغوز	حسین اخوند زادہ ساکن مرغوز
فضل احمد اخوندزادہ	حسن اخوند زادہ ساکن ہام خیل	فقیر شاہ اخوند زادہ ساکن مرغوز	حافظ جی صاحب ساکن توتالے

اول میر اخوندزاده	مقتدر اخوندزاده	تظیف اخوندزاده	حباب اخوندزاده
احمد دین	سید لطیف اخوندزاده	قاسم اخوندزاده	حسن دین اخوندزاده
جلال الدین اخوندزاده	بادشاه کل مولوی	مولوی ضا شہوز	میان احمد صاحب
ابوالفضل	قاضی غلام محی الدین	سید احمد ساکن تمانز	عین الله اخوندزاده
عبدالعزیز الغان	صاحبزادہ صاحب عمر زی	سید احمد ساکن تمانز افقہ	اکبر نور زادہ
فخرامیر اخوندزاده	غلام جیلانی خلیفہ قطبی	نسیم کل اخوندزاده	عبدالمجید اخوندزاده
سید محمد اخوندزاده	احمد جی اخوندزاده	بشیر اخوندزاده	ابوالفضل اخوندزادہ مقدزی

صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
۳	۱	ماء وثانی	۱۷	۷	لیقع لغیرہ
۳	۲	گنبد دوار	۱۷	۱۵	لیقع لغیرہ
۳	۸	ووسیلنا اللہ	۱۸	۱	اما اللغۃ
۳	۱۰	وہابی بن	۱۸	۲	فمن هذا
۴	۸	شیخ ابو دیرند	۱۸	۳	لان السبب
۴	۹	شیخ ہنود	۱۸	۹	مشروطہ
۴	۹	محمد حسن	۱۹	۲	فعاہیہ
۶	۱۰	ہستہ	۱۹	۱۳	ثم القیاس کون
۶	۱۰	خزانی			التہادۃ فی الاحکام
۶	۱۲	محمد باب			ججت فی الاحکام
۷	۱	والحکم بالموت	۱۹	۱۲	لانہ خبر الخرج جمل
۷	۳	مر عریض	۲۰	۳	مہا الاحکام العمل
۸	۴	بل لا تنفی فی المصنفۃ			الشہادۃ
۹	۲	البرکاتۃ	۲۱	۱	بالاحکام
۹	۵	کراہستان	۲۱	۲	یلزم علی الشہود
۹	۵	یا طلوع	۲۱	۱۲	فی بخبر الواحد
۱۲	۶	زیج	۲۱	۱۳	جنس الواحد
۱۳	۵	طلم	۲۲	۴۰	وما تو
۱۳	۱۵	اہل الکفرۃ المذمۃ	۲۲	۷	فاذا با او ماتا
۱۵	۱	ومہا	۲۳	۵	واوفیہ
۱۵	۹	امعنی	۲۳	۶	وجہ شہدان
۱۶	۳	واذا			فاصلان العادلان
۱۶	۱۲	سبب ما یدعو			من مریدہ
۱۶	۱۴	مختہ	۲۳	۱۳	ان رضا بالنظر
۱۶	۱	وکنک فی غیبت	۲۳	۱۴	لو اسخسن
		الغیب لیس فیہا	۲۴	۹	فی الینایع
۱۷	۳	ان الغیب اذا	۲۴	۱۵	الشتم
۱۷	۵	بما ہو فیہ	۲۵	۸	ازوراء

سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح	صفحہ سطر	غلط	صحیح
۱	۱	وسنة	۱۳	۲	والسنة	۱۳	۲	وجاء من مريده
۲	۲	لما كانوا	۳۱	۱	ولما كانوا	۳۱	۱	الواجب
۳	۲	فيهم	۳۱	۲	فيهم	۳۱	۲	الانبياء به
۴	۲۱	على امن	۳۲	۱	على من	۳۲	۱	وبسلم
۵	۲	ويظاها بالاسلام	۳۲	۲	ويظهر الاسلام	۳۲	۲	وصنوا
۶	۲	فتوة	۳۲	۱۵	فتوبته	۳۲	۱۵	او اما قاله الروافض
۷	۲۱	توبة			توبته			من ان على
۸	۲۱	وجاء من مريده	۳۳	۵	وجاء من مريده	۳۳	۵	عن على عسى
۹	۲	ان سيدا بيرا المذكور	۳۴	۴	ان سيدا بيرا المذكور	۳۴	۴	يا على
۱۰	۲۱	والدرجة	۳۵	۸	في الدوبت	۳۵	۸	انما ههنا للناس
۱۱		مالو حكمه حنفى	۳۵	۱۰	مالو حكمه حنفى	۳۵	۱۰	بمتابعته
۱۲	۲۱	كفره حسب النسي	۳۵	۱۴	نبي الله الشافعي رحان	۳۵	۱۴	وسعه
۱۳		بحكمه قبول توبته	۳۵	۱۴	بحكمه قبول توبته	۳۵	۱۴	فيصحب
۱۴		الظاهر نعم لانها	۳۶	۸	الظاهر نعم لانها	۳۶	۸	واما خاتمة الانبياء
۱۵		حادثة اخرا			حادثة اخرا			عليه السلام
۱۶	۲	وما جعله الشارع	۳۶	۱۰	وما جعله الشارع	۳۶	۱۰	لو لادته من الشركين
۱۷		بالتكذيب	۳۶	۱۲	امارة التكنيب	۳۶	۱۲	وربما شاه ولي الله
۱۸	۲	طائفا	۳۷	۱۳	طائعا	۳۷	۱۳	صالحين
۱۹	۲	والصحر	۳۸	۱۴	والصحر	۳۸	۱۴	وربما كس كركيت
۲۰	۲۹	وعدم المبالاة	۳۸	۵	وعدم المبالاة	۳۸	۵	واكره ما كان كافر
۲۱	۳	الكر بعد الايمان			ام الدين وعلاجه			اين شراد ديتي پيا
۲۲		تعرف اول آفات	۳۹	۲	تعرف اول آفات	۳۹	۲	عليه وسلم كفر
۲۳		الكفر بعد الايمان	۳۹	۳	الكفر بعد الايمان	۳۹	۳	ابن حجر
۲۴	۲	الاستخفاف	۳۹	۳	الاستخفاف	۳۹	۳	من الدين
۲۵	۳	رويتا	۳۹	۹	رويتا	۳۹	۹	بعد وجود ديننا
۲۶		چون روى ترك			چون روى ترك			صلواته عليه وسلم كفر
۲۷	۱	الموت يعني نذارى	۳۹	۱۱	چون روى ترك	۳۹	۱۱	وجاء من مريده
۲۸		که ملک الموت نشست			چون روى ترك			وجاء من مريده

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
٣٩	١٣	على مخذى	على مخذى	٢٤	٨	منسوب	منسوب
٣٩	١٥	تخفيف	لانه تخفيف	٢٤	١٠	نپهم	نپهم
٢٤	٢	رجلا	رجل	٢٤	١١	وجاء من مرده	وجاء من مرده
٢٤	٢	من شعرته	من شعرته	٢٤	١٣	بان الزجر والتجرب	بان التجرب بحق الزجر
٢٤	١٠	يتفرع	يتفرع كثير الفروع	٢٥	٥	لانه قال	لانه قال
٢٤	٢	معنا	معنى	٢٥	٥	الكراهية	الكراهية
٢٤	١٣	والظاهر	والظاهر	٢٥	١١	حرمت الخرجينها	انه قال حرمت الخرجينها
٢٤	١٥	خاسي	خاسي	٢٥	١٣	تاقون	اتاقون
٢٤	١٠	بوجود	بوجود	٢٦	٩	هم العادون	فولئك هم العادون
٢٤	١١	وانتفاع	وانتفاع	٢٦	٨	وايضاً شهد جلال الله	وشهد جلال الذين
٢٤	١٠	وبعض مالا	وبعض مالا فلا	٢٦	١٠	دبعة	الاربعة
٢٦	٨	او صرح	وان صرح	٢٦	١٠	قصورا	قصود
٢٦	٨	بصحة ايمانه	بصحة ايمانه	٢٦	١٣	وفيها رجل	رجل
٢٦		يكفر	انه يكفر	٢٦	١٤	وفيها رجل	رجل
٢٦	١	انكروا	الكفر هو المجد	٢٦	١٥	لاحكمة فيه	لاحكمة فيه
٢٦	١	الحق واحد	الحق واحد	٢٦	١٢	وان الله تعالى	وان الله تعالى
٢٦	٢	يتزد	يطرد	٢٦	٣	المجا رجت	المجا رحة
٢٦	٣	فكذب	بتكذيب	٢٦	٦	اذا قال الله تعالى	اذا قال ان الله تعالى
٢٦	٥	وقاله المعتزلة	وقاله المعتزلة	٢٦	٩	عما جاء	كما جاء
٢٦		هو قبيح	هو اوص قبيح	٢٦	٢٤	بهذا الظن فالنفس لا تموت	بهذا الظن فكفر
٢٦	٩	والاخفاء	والاخفاء	٢٦	١١	ان الله تعالى	ان الله تعالى
٢٦	٩	ولوا هم ابينة	ولوا زمة البينة	٢٦	١٠	ولانقص الله تعالى	ولانقص الله تعالى
٢٦	٩	بالنسبت	بالنسبة	٢٦	١١	هدم لاسان الذين	هدم لاسان الذين
٢٦	١١	قدورا	قدور	٢٦	١	فشان بينهما	فشان بينهما
٢٦	١٣	الاخفاء	الاخفاء	٢٦	٨	في الملل	في الملل
٢٦	١٥	ظاهر	وهو ظاهر	٢٦	٩	لم يقدر	لم يقدر
٢٦	١٥	قد ظهر	فقد ظهر	٢٦	١٣	ما مثل العلاء اشرا	سئل العلامه اشرا
٢٦	٢	بام الكتاب	بام الكتاب	٢٦		بسي قال	البسي عن قال

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۳	۱	الی مایلتعلق	الی مایلتعلق	۶۱	۶	سبت	سبت
۵۳	۳	ومن لازم	ومن لوازم	۶۱	۱۱	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۳	۴	فما لا یضل	فما لا یقبل	۶۲	۱	او کذب	وان کن ب
۵۳	۱۴	فانظر عاء	فانظر عی	۶۲	۳	علید وسلم	علید وسلم کفر
۵۴	۸	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ	۶۲	۹	امامنیۃ	امامنیۃ
۵۴	۹	موقوف	موقوف	۶۳	۶	بین مثله فلم یقدر	من مثله فلم یقدر
۵۴	۱۰	قال لا الہ الا الله	قال لا الہ الا الله	۶۳	۱۲	بعض والتکلمین	بعض المتکلمین
۵۵	۵	بشریعة	بشریعة	۶۳	۱۵	او علی الجوع	او للجوع
۵۶	۹	مکرر منعت لود مناداة	مکرر منعت لود مناداة	۶۳	۱۴	اولصرف لله	اولصرف لله
		مکرر منعت لود مناداة	مکرر منعت لود مناداة	۶۴	۳	سوالان ملحظان	سوال ملحظان
۵۶	۱۲	ولم یقر	ومن لم یقر	۶۴	۶	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۶	۱۵	نبوته قبل	نبوته	۶۵	۱	لانعقاد	لانعقاد
۵۷	۵	وبین صہرۃ	وبین صاحبہ	۶۵	۱۳	جمال الدین خالی	جمال الدین
۵۷	۹	باصره لا یکفر	باصره یکفر	۶۶	۶	وجاء من مریدہ	وجاء من مریدہ
۵۷	۱۰	وبعض المتأخرین	وبعض المتأخرین	۶۷	۲	یکون کفرا	یکون کافرا
۵۸	۲	ان یقول	ان یقولوا	۶۷	۱۵	فالمہمة المہمة	فالمہمة المہمة
۵۸	۲	جلہم	جلہم	۶۸	۱	ان قال لہا تعالین	ان قالت لہا تعالین
۵۸	۴	الکعب	لکعب	۶۸	۲	فکتب علی محمد	فکتب علی محمد
۵۸	۸	بہال شیئ	بہالی شیئ	۶۸	۲	ان جلدو	ان جلدو
۵۸	۱۱	بہال	بہالی	۶۹	۱۲	ہذا القول کفر	ہذا القول کفر
۵۸	۱۲	فاروت	فاروت	۶۹	۱۵	لترتد	ارتد
۵۸	۱۳	بہال	بہالی	۷۰	۴	والرضاء بالکفر	والرضاء بالکفر
۵۹	۴	لشمس لامۃ	لشمس لامۃ	۷۰	۱۲	اذا اخذ واجمیل	اذا اخذ واکافر
۵۹	۵	یحجب	یحجب	۷۱	۶	اماتک لله	اماتک لله
۵۹	۶	لم یحجب	لم یحجب	۷۱	۹	لا یتحسّن الکفر	لا یتحسّن الکفر
۵۹	۸	فرودہ	فرودہ	۷۲	۱	وبجواز کونہم	وبجواز کونہم
۶۰	۳	من بینہم	بینہم	۷۲	۲	بینو توجرو	بینو توجرو
۶۰	۱۰	فانہ	فانہم	۷۲	۱۹	قول القاضی قرنان	قول القاضی قرنان

صفحہ سطر	صفحہ سطر	صحیح	غلط	صحیح
۶۴	۲	ومن العلوم	ومن العلوم	۱۹
۶۵	۱۲	قول الشهادة	ان الشهادة	۱۹
۶۶	۳	وانه لم يوجد	وان لم يوجد	۱۹
۶۷	۵	وهي مقدمة بطن	وكذا زندقه وحق	۱۹
۶۸	۳	وفي شهادات	وفي فتاوي	۹۰
۶۸	۴	باجب	بموت	۹۱
۶۸	۱۱	وانكاث	انكاث	۹۱
۸۰	۴	والمرتد	والمرتدة	۹۲
۸۰	۶	على الخراب	على الخراب	۹۲
۸۰	۱۱۰	فيستجب فيستجب	فيستجب فيستجب	۹۳
۸۱	۷	تعرض	تعرضت	۹۵
۸۲	۶	ولا تلقوا	ولا تقولوا	۹۷
۸۲	۱۱۵	المسلم من السلم	المسلم من المذلل	۹۹
۸۳	۵	ولو اقر بالسب	ولو اقر بسب	۹۹
۸۳	۱	بنيت	بنيت	۱۰۱
۸۴	۱۲	فانه يقل جدا	فانه يقتل جدا	۱۰۲
۸۵	۷	بسببه لا توبه له	بسببه لا توبه له	۱۰۲
۸۵	۱۰	الى ما يكره	الى ما لا يكره	۱۰۳
۸۵	۱۵	قبل التوبة	قبل التوبة	۱۰۳
۸۶	۷	ظاهر باطن	ظاهر باطن	۱۰۵
۸۷	۲	معروف	معرب	۱۰۵
۸۷	۶	وجمع	وجعه	۱۰۸
۸۸	۳	قبل توبته	قبل توبته	۱۰۸
۸۸	۵	الكاهن يقتل كالكاهن	الكاهن يقتل كالكاهن	۱۰۸
۸۹	۲	دنيا	ذمي	۱۱۰
۸۹	۴	لم يقبل توبة	لم يقبل توبته	۱۱۰
۸۹	۷	وتائبه	وتائبه	۱۱۰
۸۹	۱	والثاني	وثاني	

بصحيح تمام قضيت پناه وكمالات دستگاہ جناب ولا نامولوی عبدالعزیز صاحب نعلانی